

وضّاح صائب

# قَتْلُ الْإِسْلَامِ وَتَقْدِيسُ الْجُنَاةِ





وضّاح صائب

# قَتْلُ الْإِسْلَامِ وَتَقْدِيسُ الْجُنَاةِ



Arab Diffusion Company

# قَتْلُ الْإِسْلَامِ وَتَقْدِيسُ الْجُنَاةِ

وضاح صائب

البريد الإلكتروني للمؤلف

waddahsaeb@hotmail.com



ص.ب: 113/5752

E-mail: arabdiffusion@hotmail.com

www.alintishar.com

بيروت - لبنان

هاتف: 9611-659148 فاكس: 9611-659150

لوحة الغلاف للفنان: محمد شمس الدين

ISBN 978-614-404-132-1

الطبعة الأولى 2011

## الفهرس

الإهداء .....	9
براءة محمد من الأتباع .....	11
مقدمة تختزل النص .....	13
الإضاعة الأولى: قتل الإسلام .....	15
الإضاعة الثانية: ما هو الإسلام؟ ..	
أي إسلام أراد الله؟ .....	29
الإضاعة الثالثة: من هم صحابة النبي؟	
(التعميم الغبي حول أصحاب النبي) .....	77
الإضاعة الرابعة: جناية الرواة ...	
أبو هريرة نموذجاً .....	125
الإضاعة الخامسة: جناية كتبة الأحاديث	
الصحيح ليست صحاحاً .. البخاري نموذجاً .....	173
الإضاعة السادسة: لا ناسخ ولا منسوخ .....	233
الإضاعة السابعة: الوصية للوارث نموذجاً .....	265

## الإضاعة الثامنة: جناية الأئمة والفقهاء

277 ..... فقه التخريف في لمس المصحف الشريف

## الإضاعة التاسعة: ملامسة النساء... هل تنقض الوضوء؟

297 ..... الفقه الفناء في ملامسة النساء

## الإضاعة العاشرة: لمس الذكر..

321 ..... علاقة الإله بلمس الباء

## الإضاعة الحادية عشرة: الجانب الآخر

333 ..... جناية المسلمين على أهل البيت

379 ..... صناعة الغباء

381 ..... الضحك على الذقون

385 ..... خاتمة لا تغلق النص

389 ..... المراجع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَ ﴿١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾﴾





# الإهداء

أيُّها الغرُّ قد خُصِّصَتْ بعقلي

فاسألته، فكلُّ عقلي نبي

أبو العلاء المعري

«أم على قلوب أقفالها»

قرآن كريم



## براءة محمد من الأتباع

«أي منقلب ينقلبون»

«على رأس كل مائة سنة هجرية، يلتقي رسول الله  
ونبيه محمد بن عبد الله محمداً نبي المسلمين، في غار  
حراء، فيتجادلان طويلاً، ثم يلتفت محمد الرسول  
إلى محمد نبي المسلمين، ويقول قبل أن ينصرف:  
يبدو أننا لن نتفق أبداً.. أبداً...»

اقتباس بتصريف من جبران



## مقدمة تختزل النص

«لا تكفي الملاحظة الصرف.

ولا يكفي أيضاً نشر الوقائع من أجل تلبية متطلبات الفكر والروح.

إنّ العيون ليست وحدها التي ترى.

والآذان ليست وحدها التي تسمع.

يريد الفكر والروح أن يريا ويسمعا بدورهما.

لكنّ هذا يعني أنهما يريدان المشاركة في الإحساس والتفكير.

والمشاركة في حدث والتفكير فيه يعنيان ملأه بالمعنى وجعله

قابلاً للإدراك.....

مادام تأويل الأحداث هو الذي يعطيها معنى»<sup>(1)</sup>.

(1) ديتير تسمرلغ، النهايات، ترجمة ميشيل كبلو



قتل الإسلام





لا تتجلى عظمة الإسلام في توسع الفتوحات، وتمتد الدولة من حدود الصين إلى الأندلس، فهذا التوسع (إمبراطوري، مرت به كل لقوى العظمى، عبر التاريخ، مستندة إلى معطيات ترتبط بالزمان والمكان، وضعف الآخرين، فكان للجميع إمبراطورياتهم المتدولة، رومانياً وروماناً وفرنساً وعرباً ومغولاً وتترًا، الراحدة على أنقاض الأخرى، في إطار لعبة الأمم بعيداً عن الأساس العقائدي...

عظمة الإسلام وعبقريته تتجليان في البدايات، الأسس، واللبات الأولى، التي كوّنت المجتمع الإسلامي الأول في حدود الجزيرة العربية، أما ما بعد هذه الحدود، فكان بداية النهاية للإسلام كدين ذي خصوصية وتميز، وبداية القيامة للدولة ككيان إمبراطوري يشابه سابقه ولاحقه.....

عبقرية البدايات . . . يضع كلمات يوحى بها الله في غار منعزل لرجل ليس ذا شأن أو حول أو عزوة، في مجتمع نسوسه رستقراطية تجارية مهينة، وتقسو معادلاته على أفرادها، ويضع خطوطاً لا تنكسر بين شرائحه ومكوناته، وتحكمه معتقدات إشراكية غير قابلة للمساس، منحه مكانته بين الآخرين بحكم حيازته للكعبة، بيت أصنام العرب ومقصدهم على مدى العام...

ومن تشكيل الخلية الأولى، إلى توسيعها، إلى التصريح العلني

بالدعوة، إلى تحمُّل الرِّفْض والتَّكْيِيل، إلى الهجرة وتأسيس دويلة المدينة، إلى الحروب المتتالية مع الجوار وتطويع قريش والجزيرة، إلى صياغة الشريعة الكاملة، اكتملت دورة العبقرية والعضمة التي بدأت وانتهت قائمة على نص إلهي ورجل بشر حمل النص وأطلق الثورة .

وكان للآخرين أدوارهم المتفاوتة في هذه الثورة، وكانوا ككلٍّ مكوَّنت المجتمعات الأخرى، بصالحهم وطالحهم، بشرًا عديدين، تحكمهم خلفياتهم القبلية، وإن شذَّب الدين الجديد ما طاف على السطح منها...

وبموت الرجل، لم يتيَّسَّر لما طاف على السطح، أن يُخلص لما جاء به، لأكثر من خمسة عشر عاماً... وبين عامي 610 و650 م كانت البداية والنهاية.....

في العقد السادس من القرن السابع، تمَّ وأد الإسلام، والتأسيس للدولة التي توزعت قيادتها بين آل أمية وآل العباس ثم آلت لغير العرب...

كان تولِّي عثمان بن عفَّان، صهر النبي ورفيقه، بداية النهاية لدين محمَّد السماوي، عملاً بوصية أبي سفيان بن حرب له: (قد صارت إليك بعد تيمِّم وعدي - قبيلتي أبي بكر وعمر- فتزقِّفوها تزقِّف الكرة، واجعل أوتادها بني أمية، فإنَّما هو الملك، وما أدري ما حنَّة ولا نار) (رواها الحسن المصري، وأوردها المسعودي بصياغة أخرى «يا بني أمية تلقفوها تلقف الكرة، فوالذي يحلف به أبو سفيان ما زلت أرجوها لكم، ولتصيرنَّ إلى صيانتكم وراثته»...) .

وقد أثبت عثمان التزامه هذه الفلسفة وعمله بها، إبان الفتنة الكبرى، وهو دفع حياته ثمناً لهذا الالتزام، فإذا أكلت الخلافة إليه، من بين الستة الذين اختارهم عمر، استناداً إلى التزامه للمحكم عبد الرحمن بن عوف بالعمل وفق كتاب الله وستة نيته وستة الشيخين اللذين سبقاه، أبي بكر وعمر، إلا أنه انقلب على التزامه هذا لمصلحة التزامه بتلك الفلسفة، ففي حين قال أبو بكر في خطبة خلافته «أيها الناس، وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أسأت فقوموني»، وقال عمر في خطبة خلافته «إن رأيتم في أعوجاجاً فقوموني»، وهو مفهوم واضح صريح لديهما أن خلافة أو إمارة كل منهما جاءت من الناس، وليس من الله، وأن لهؤلاء الناس «الأمة أو الشعب» أن يقوموا بالخليفة إن حاد عن جادة الصواب، أو انحرف عن سداد الحكم، نجد أن الأمر اختلف تماماً عند عثمان عندما أراد معارضوه أن يعزلوه، فقال لهم «كيف أحلج قميصاً البسنيه الله؟...» وهو قول يصدر عن اعتقاد بأن الخلافة جاءت من عند الله، وأنه ليس لغير الله أن يعزله منها<sup>(1)</sup>، مؤسساً لانحراف خطير في مفهوم الخلافة / المُلْك سيطلع مستقبل الأمة الإسلامية لأربعة عشر قرناً....

وتحوّلت ثورة محمد من دين لهداية البشر وحماية المستضعفين إلى باب للملك والسلطان وتكديس الثروات..

ولم تفلح محاولات ابن عم النبي، علي ابن أبي طالب ومن حوله، ولا الثورات التي قاد إحداها ابنه الإمام الحسين سبط رسول

(1) محمد سعيد العشماوي الإسلام والسياسة

الله، ثم تبعه آخرون، في وقف الابهيار، فأرستقراطية قريش كانت بالمرصاد لشار من محمد، واستعادة ما سلبه منها، مطوعة كل الوسائل الممكنة، في ميكيا فلية وثقة، حيث كان منحى العمل عند معاوية يتمثل في فن استغلال العالم، أما عند علي فكان يتمثل في فن تحرير العالم، كما يشير أدونيس...

مستنداً إلى ما أسست له مرحلة عثمان، انطلق معاوية في الشار لانكسر أبيه أبي سفيان بن حرب، وأمه هند بنت عتبة، كاهنة اللات وآكلة كبد الحمزة عم النبي، وللطبقة التي انتمى إليها ذروه، وبدأ كتب بعض رسائل النبي (لا كتب الوحي، كما تحاول بعض الكتابات إيهامنا) مشروعه لكبير المستند إلى وصية أبيه لعثمان، فسق سنة سار عليها خلفاءه من ذرية أمية، ثم جلاوهم العباسيون، في هدم الدين وتعزيز الدولة والسلطان المتوارث...

هذا السلطان الذي لم يكتف بإقامته على أنقاض الدين، بل استخدم الدين لتسويغه وتمكينه، فهو ردّد مقولة أبيه بأنّه المُلْك، ومقولة عثمان بالقميص الذي ألبسه الله، قائلاً: «إِنْ خَلَّافْتَنَا أَمْرٌ سَابِقٌ فِي قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ»، مكرساً مبدأ الجريرة المخالف لرسالة محمد، ومطبقاً هذا المعنى حين كان يردد: «لأَرْضِ اللَّهِ، وَأَنَا خَلِيفَةُ اللَّهِ، فَمَا أَخَذْتُ قُلُوبِي، وَمَا تَرَكْتُهُ لِلنَّاسِ فَبِالْفَضْلِ مَتِي»...

وقد لحّص ابنه، (خليفة رسول الله) يزيد بن معاوية، حفيد أبي سفيان، الأمر برقمته، حين قال، (على لسان ابن الزبيري) لدى قتله الحسين سبط رسول الله:

ليست أشياخي ببدرٍ شهدوا جَزَعُ الخُرْجِ من وقع الأسل

لعبت هاشمٌ بالملك فلا      خبرٌ جاء ولا وحيٌ نزل

في شماعة فجّة باتباع محمد، وإنكار لرسالة إلهية أوصلت الملك إليه، وترديد وقع لمقولة جدّه (وما أدري ما حنّه ولا نار)، التي تأكدت كنبراس لبني أمية في حكمهم للأمة بعد انتقامهم من محمد، ووأدهم لدينه، فهذا هو عبد الملك بن مروان (خليفة رسول الله الآخر) الذي كان من أشهر فقهاء المدينة، ما إن أقضي إليه أمر الخلافة وكان المصحف في حجره، حتى أطلقه وقال «هذا آخر عهدي بك»، ثم حطّب في المسلمين من على مبر النبي «والله لا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلاّ ضربت عنقه»<sup>(1)</sup> . . . .

ثم ها هو الوليد بن يزيد، (خليفة رسول الله الآخر)، من بعدهما، يخرق القرآن بالنبال ويخاطبه:

أنسوعد كلّ جبار عنيد      فها أنا ذاك جبارٌ عنيدٌ  
إذا لاقيت ربك يوم حشرٍ      فقل يا ربّ خرّقني الوليدُ

وهو كان لخص رؤيته ورؤية أسلافه لدين محمد، بقوله:

تذكرني الحساب ولست أدري      أحقاً ما تقول من الحساب  
لقلّ الله يمنّعني طعامي      وقلّ الله يمنّعني شرابي  
ليختصر هذه الرؤية بالقول:

سجد الساجدون لله حقاً      وجعلنا سجدونا للقناني

ولعلَّ قراءة سيرة عمر بن عبد العزيز، الأموي الاستثناء، تمنحنا المثال لأسطع على وأد آل أمية لدين محمد ولسنته الصحيحة، فإذا أعاد عمر العمل بالسنة الصحيحة لمحمد، والتزم كتاب الله، وردة المظالم، وأقام العدل، ومنع هب آل البيت الأموي لبيت مال المسلمين، في ثورة على سنة أسلافه وفجورهم، بادرت الأسرة إلى تسميمه وإزاحته عن الطريق بعد أربعة عشر شهراً من توليه الخلافة التي شكّلت نكوصاً عن الرؤية الأموية للدين والحكم، أي الرؤية التي تأسست على تثبيت أوتاد الدولة ودق المسامير في نعش الدين الذي جاء به محمد...

وخلال فترة قياسية بمعادلات التاريخ، تمَّ تشويه صورة الإسلام الصحيح، وعمَّ الكذب على لسان النبي، وساد قتل الأتباع بعضهم لبعض، وأُسست مدارس لتحريف الشرع الإلهي، وفتحت دكاكين لوضع شرع جديد يخدم السلطان ومبرّره، ويكرّس عودة الإقطاع للسيطرة على المجتمع، وشرع جديد آخر، يعارض هذا السلطان ويكفره، مؤسسين كليهما لأكثر من فقهٍ بديلٍ قاتلٍ للفقه الإسلامي الذي جاء به محمد...

وفي جريمة تتعدّى جريمة أهل الكتاب في تحريف كتابيهما، كما أشار القرآن، قام قاتلو الإسلام بإطفاء كلام الله وتشويه رسالة محمد، مستندين إلى مدرسة تأسست أركانها على ابتكار مفهوم عدالة الصحابة كلهم، ومفهوم الناسخ والمنسوخ، ونسب أحاديث كاذبة إلى النبي، وتدوينها في كتب حلت محلّ القرآن، وابتداع مذاهب متعارضة ضمن

الدين الواحد، تقوم كلها على الشرك بالله، من خلال تقديم الإيمان بالأحاديث المحتلقة وبفقه الأئمة والأولياء على شرع الله . .

وانطلت اللعبة على الجميع على امتداد أربعة عشر قرناً، وتكفل لجهل بإقناع الأمة بتقديس قتلة دينها، وإسداء لهم برضى الله، ولاكتفاء بالحسرة على عزّ رائل واجترار فقه مشوّه، وتكفير العقل . . .

ولم تتكفل السون الألف والأربعمئة في إصلاح الخلل، وإن تخلّستها بعض حركات الإصلاح المتباعدة، والمتأخرة، وبدا أن الزمن يلعب لمصلحة أعداء الدين الصحيح.

ووصل المسلمون إلى قرنهم الهجري الخامس عشر بأسوأ حال مما كانوا عليه في أيّ مرحلة من مراحل تاريخهم . . . . .

#### جوقات متاثرة . . . . .

بعضها تجتَرّ فقه السلف، الذي لم يكن كلّه فقيهاً موقفاً، وتستحضر أحاديث كاذبة تُسبب إلى النبي، بانتقائية جاهلة، فتُطلق فتاواها المضلّة للشعوب، وتحلل وتحترّم، وتشوّه مفهوم الجهاد والعلاقة مع الآخر، معتمدة حقّامات الدم في بلاد الإسلام، رغم أنّ بعض فقهاءها هم من بارك الصلح مع العدو، الذي سبق أن دعانا للجهاد ضده والتصحّية تحت اسم الإسلام، كما تزوّد أتباعها بفتيا مخجلة وأحكام يندى لها الجبين، كوجوب إرضاع المرأة العاملة لزملائها في العمل تيسيراً للاختلاط، وانتكار أشكال جديدة للزواج ما أنزل الله بها من سلطان، كزواج المسيار، والوناسة، والإنجاب، والفريند، والمصيف، وتحرج عليهم بقراءة غيبة لوقائع تاريخهم، فتحاول

إقناعهم أن صحابة النبي كانوا يتبركون بشرب بوله و لتمتحن بنخامه ومحاطه، ثم هي بعد ذلك تكفر من حلقها رؤاها القاصرة..

وبعضها تمتحن تنظيف سيرة الأولين، وإضفاء هالة من قداسة كاذبة عليهم، مخالفة كل كتب السير والتواريخ التي تركها السابقون، في مسعى غير موفق لتبرير ما لا يعقل تبريره.

هاتان الجوقتان حولتا الفكر الإسلامي من أن يكون صياغة للمواقع وترشيدها له، إلى أن يكون تبريراً لهذا الواقع، يمنحه غطاءً أيديولوجياً ومشروعية دينية زائفة، كما يشير أبو زيد. وخطبت الأعراف والممارسات الاجتماعية السابقة بالنهي أو التحريم. في إطار «شرع من كان قبلنا»، أو «الاستحسان»، أو «المصالح المرسلّة»، ومفهومي «المتدوب» و«المكروه»، ومبدأ «سد الذرائع» السقيم، وهي اجتهادات لم يقرها القرآن الكريم..

﴿شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُرْ بِهِ اللَّهُ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿وَلَا إِلَهُمْ لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿قَدْ صَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَمْكَلُوا كَثِيرًا وَصَلُّوا عَنِ سَوَاءِ الشَّيْطَانِ﴾<sup>(3)</sup>.

على أن الجريمة الأكبر لهاتين الجوقتين كانت تكفير الآخر، المحالف لأي اجتهاد تعودوا اجتراره، متجاهلين أن القرآن مخاطب العقول قبل أي شيء آخر، وهو لم يطلب التسليم بما جاء به لمجرد أنه

(1) سورة الثوري، الآية: 21.

(2) سورة الزخرف، الآية: 37.

(3) سورة المائدة، الآية: 77.



جاء بحكايته، بل ادعى وبرهن، وحكى مذاهب المخالفين، وردّ عليها بالحجة، وخاطب العقل، واستنهض الفكر، وعرض الأكوان وما فيها من الإحكام والإتقان على أنظار العقول، وطالبها بالإيمان فيها لتصل بذلك إلى اليقين بصحة ما دعا إليه، وهم الجوقتان اللتان عدهما الإمام الشيخ محمد عبده بقوله:

«ولقد تجرأ بعض المناخريين على تكثير من يتأول بعض الظنيات، أو يخالف شيئاً مما سبق الاجتهاد فيه، وينكر بعض المسائل الحلافية، فجروا الناس على هذا الأمر العصيم، حتى صاروا يكفرون من يحالفهم في بعض العادات، وإن كانت من البدع المحظورات، ثم هم على عقائد الكافرين، وأحلاق المنافقين، ويعملون أعمال لمشركين، ويصنعون أنفسهم بالمؤمنين الصادقين»...

وبعضها دفعت به ردود الفعل إلى أقاصي الطرف الآخر، فانبهرى لتشكيك والتكذيب، وعمل على إسقاط الأسس والمرتكزات، و مستند الدلائل لتصوير الإسلام بدعة محمدية لا علاقة للمخالق بها، وهي دلائل تستند لا إلى القرآن، ولكن إلى ترهات الجوقتين السابقتين وكتبها وتفاسيرها المضلّة....

أما البعض الآخر، على فتنه وصعوبة مهمته، بحكم تعرّضه للتهديد بتكفير شمولاً له مع الفئة السابقة، وهو منها براء، فيسعى لقراءة وعية، مدققة، متوارنة، تفرز الغث من السمين، وتؤسس لإعادة صياغة وعي أتباع محمد بدينهم وتاريخهم، عملاً بقول الحق ﴿قُلْ أَوَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ دِينًا إِذْ خُلِقْتُمْ وَمَا جَعَلْتُمْ عَلَيْهِ دِينًا﴾ (1).

وبين هؤلاء وهؤلاء، يضع المسلم الفرد، وينشأ الإحساس بالفراغ الذي يؤدي إلى فشل دريع في معالجة مشكلات المجتمع المتجددة والمتصاعدة زمنياً، فتضطرب مجتمعات المسلمين التي تجد نفسها متراجعة حيث يتقدم الآخرون، وتعاود العصبية المذهبية ممارسة أبشع إفرازاتها، بعد أن هدأت لقرون...

ويثور السؤال في العالم غير الإسلامي، منذ عدة قرون، لماذا يرتبط التخلف بالإسلام حيث وجد؟، وهو سؤال يتيه عن صياغته الصحيحة، لماذا يرتبط التخلف بالمسلمين؟ لا بالإسلام...  
ولماذا تخلف المسلمون وتقدم الآخرون؟...

وحيث لا يجادلن أحد في وجود عيب في الإسلام، أو قصور فيه، فثمة حاضرة أخرى للعيب والقصور، طعت العقل الجمعي للمسلمين، وحكمت آفاق وعيهم، أسمها الموروث الذي اصطلح على تسميته بـ «التراث»، الذي لم يكن في معظمه، إلا أفكاراً واجتهادات لفقهاء سخرهم السلطان، وساقته المصالح، للابتعاد عن المضامين الصحيحة للدين الذي جاء به محمد...

هذه الحاضرة المعيبة، أي المنظومة الأصولية التي كانت في أغلبها نتاجاً لعصور الانحطاط، لا عصر محمد، وشككت دائماً محرقة لحواضر المسلمين ومستقبلهم، هي ما يتوجب غريبتها وشطفها والإمعان في النظر فيها، ومراجعة مسلماتها وبيديتها، وصولاً إلى قطعها واستئصالها - إن تطلب الأمر - والانطلاق مجدداً من البدايات الأولى، كما لو كنت اليوم شهود عصر الرسالة، وكما لو كان محمد بن عبد الله لا يزال يتنا... .

إنَّ إعادة صياغة الوعي الإسلامي، في عصر انتشرت فيه المعارف وصمحت الأمية، وكثرت الجامعات ومراكز الأبحاث، وبات الإنترنت وسيلة للطواف اللحطي حول العالم وأفكاره وتجاربه، تستلزم إعادة النظر في مفاهيم كثيرة، بعيداً عن علاق الفكر، والموقف المسبق، وتكفير الآخر، بدءاً من إدراك المفهوم لصحيح للدين كما أراده الخالق، ودراسة مجتمع الصحابة الذين نهضوا بهذا الدين، وبعيداً القداسة عن أفرادهم وإرجاعهم بشراً حقيقيين لا ملائكة، ودراسة تجربتهم، وقراءة النصوص قراءة عقلانية في ضوء النص الإلهي المعجز، وتنظيف الموروث من أكاذيب انطلت، واجتهادات لم تكن موقفة، أو هي لم تعد صالحة، مع التأكيد على الحوانب الإيجابية فيه، وتحديد وصوغها بلغة مناسبة لعصرنا تتسق مع إصرارنا على صلاحية هذا الدين لكل زمان ومكان . . . .

وهنا، بعض الإضاءة في محاولة متواضعة لإعمال العقل في فهم ما جرى وضعه في خانة الشواش، وما هو كذلك، مع الالتزام بالنصوص في إطار إرجاعها إلى النص الإلهي الكريم كمرجعية وحيدة معزول عن المرجعيات الزائفة التي أقحمت لاحقاً، في عودة إلى جذور الرسالة المحمدية الصحيحة القائمة على كتاب الله ونهج رسوله الكريم فقط ودون التحريفات اللاحقة:

﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَزَكَّيْنَا إِلَيْكَ الْبَيِّنَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١).

وانفتاح على الآخر المطالب بالرد من خلال النقاش الموضوعي،  
الهادف، وتحكيم هذا العقل. لذي كَرَّمَنَا اللهُ تَعَالَى بِهِ وَدَعَانِ لِأَعْمَالِهِ:  
﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ أَمْرٌ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾<sup>(1)</sup>.

إن نفض الغبار عن عقولنا، وإزالة الصدأ المتراكم في أفكارنا،  
وفك الارتباط بين النص الإلهي والنص البشري ورفع القداسة عن  
البشري كمدخل لإعادة امتلاك الإلهي، وحده الكفيل باستعادة دين  
محمد وإخراجنا من القرن الثاني الهجري، ونقلنا إلى حيث يجب أن  
نكون، وحيث أراد لنا الله الذي قال:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾<sup>(2)</sup>.

آملين أن لا تبقى «كنتم» فعل ماضي أبدي ... ..

(1) سورة محمد، الآية: 24.

(2) سورة آل عمران، الآية: 110.

## ما هو الإسلام؟ أيُّ إسلام أرادَه الله؟

- «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»
- «وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ»
- «وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»



في الموروث الإسلامي المستند إلى (سلف الصالح)، بشقيه لسني والشيوعي أنَّ الإسلام هو الدين الذي سَّعه محمد (ص) فقط، فمَن اتبعه كان مسلماً، ومَن لم يتبعه كان كُفراً، وأن ديانات التوحيد الأخرى كاليهودية والمسيحية لم تعد مقبولة لدى الله ﷻ بمجرد بدء الرسالة لمحمدية، مما يستتبع مآل أتباعها إلى جهنم، في حين ستبقى لجنة محجوزة لاتباع الرسالة المحمدية فقط..

وقد أضل هذا الفهم لمفهوم (الجهاد) الذي نلمسه اليوم، وبات يطلُّ علينا بعد أن اندثر ونام... .

وهو المفهوم الذي يقوم على الجهاد ضد (الآخر)، وهذا (الآخر) يشمل كلَّ الناس خارج دائرة أتباع الشريعة التي جاء بها محمد.

أكثر من ذلك، وأخطر من ذلك، تختلف الفرق الإسلامية فيما بينها، وتدعي كلُّ منها امتلاكها للإسلام الحق، وحدها دون غيرها، في تقزيم هائل لمفهوم الإسلام... .

**ما مدى صحة هذا الفهم؟**

من سيذهب أربعة أخماس سكان الأرض، على امتداد الزمان، منذ عام 610 م، عام البعثة، حتى يوم القيامة إلى جهنم، حتى لو آمنوا بالله حسب معتقداتهم، وعملوا صالحاً؟ ألا يتعارض هذا مع عدل الله جلَّ وعلا؟.. أليس:

﴿مَنْ يَمَلْ يَتَفَكَّرْ دَرْ خَيْرِ يَرُوءِ﴾<sup>(1)</sup>...

﴿وَتَسْمَعُ الْمَوْرِينَ لَقِطَ يَتَوَرَّ نَفْسُهُ فَلَا تُطْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَزِي كَاتِ  
يَتَفَكَّرْ حَكْمٌ مِّنْ خَرْدَلٍ أَنَّنَا بِيهَا وَكُنَّا بِمَا حَبِيبَتِ﴾<sup>(2)</sup>.

ما ذنب سكان سيبيريا، أو الصين، أو غيرهم ممن لم تصلهم دعوة محمد؟ هل يُحشرون في النار لمجرد أنهم لم يخلقوا في الجزيرة العربية أو جوارها؟ ولم تنح لهم فرصة معرفة هذا الدين، بغياب لفضائيات والإعلام منذ القرن السابع، وحتى العشرين الميلاديين؟  
الم يقل الله في محكم كتابه:

﴿ذَرِكْ أَلَمْ يَكُنْ رَزَكُ مُهِدِكَ الْقُرَى يَطْلُرُ وَأَهْلُهَا غَفُورٌ﴾<sup>(3)</sup>.

﴿وَمَا كُنَّا مُعْذِرِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾<sup>(4)</sup>.

﴿وَمَا أَهْلَكَ مِن قَرْيَةٍ إِلَّا هَا مُدِيرُونَ﴾<sup>(5)</sup> ﴿ذَكَرَى وَمَا كُنَّا طَائِفِينَ﴾<sup>(6)</sup>.

وما جدوى الصلوات التي يتوجه بها أتباع الديانتين اليهودية والمسيحية إلى ربهم؟ هل يقللها الله أم يعرض عنها، وهو لقائل:  
﴿دَعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾<sup>(6)</sup>؟

وهل سيذهب لكتايبون الصالحون الدين توفاهم الله قبل البعثة

(1) سورة الزلزلة، الآية: 7.

(2) سورة الأنبياء، الآية: 47.

(3) سورة الأنعام، الآية: 131.

(4) سورة الإسراء، الآية: 15.

(5) سورة الشعراء، الأيتان: 209/208.

(6) سورة غافر، الآية: 60.



المحمدية بسنة واحدة إلى الجنة، في حين يذهب من مات بعد سنتين أو ثلاث إلى النار، لمجرد أن الله مدَّ بعمره بضع سنين فعاصر الدعوة؟؟.

وهل كل الكتابيين كفرة؟.. وقد قال الله فيهم:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بَيْتَ اللَّهِ أَفَاءً قَالِمَةٌ يُنَالُونَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْإِنسَانِ إِنَّ اللَّهَ وَافٍ بِمَا عَاهَدَ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ بِالْغَيْبِ أَشْفَاءُ ۝ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَلَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِالذِّكْرِ الْأَخِيرِ الَّذِي لَهُ يَنْصَرُّ الْمُنَافِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ مِنَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ بِالْغَيْبِ أَشْفَاءُ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ مِنَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ بِالْغَيْبِ أَشْفَاءُ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ مِنَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ بِالْغَيْبِ أَشْفَاءُ ۝﴾ (١)

هل سيذهب باستور وغاليليو وأديسون والعلماء الآخرون الذين عملوا الصالحات وأبدعوا لفاحات الأمراض والأوبئة، والاختراعات الأخرى التي أفادت البشرية وأنقذت الملايين من الموت والهلاك، وأضاءت العالم، إلى جهنم، لمجرد أنهم لم يكونوا مسلمين على شريعة محمد، في حين يذهب بعض الدراويش الجهلة ممن لم يقدموا لعباد الله أية منفعة إلى الجنة، لمجرد أنهم (مسلمون) بالورثة؟.

وإد، كان الله (علم الإنسان ما لم يعلم)، فلماذا علم هؤلاء الذين نسميهم (كفرة) كل هذا العلم النافع، وحرّم (المسلمين) منه فروعاً؟ (سمعت جواباً غيباً مستفزاً من أحد مشايخ الفضائيات - من شئني بهم لعلم الإسلامي، يقول - لا فضّل فوه -، إن الله

عَلَّمَهُمْ كُلَّ هَذِهِ الْعِلْمِ، لِيَسْتَخْرَمَهُمُ لَخِدْمَةِ الْمُسْلِمِينَ، فَهُمْ يَبْدَعُونَ وَيَخْتَرِعُونَ، وَنَحْنُ نَسْتَهْلِكُ . ٦٢ )، دُونَ أَنْ تَفُوتَ مَلاحِظَةُ أَنَّ نَتِيجَتَهُمْ هَؤُلَاءِ الْمَخْتَرَعِينَ وَالْمُبْدِعِينَ بِالْكَفْرِ وَالْإِلْحَادِ وَالْإِهْوَارِ الْأَخْلَاقِي، مُتَنَاسِينَ مَا أَوْصَكَ إِلَيْهِ نَدِيَّتُنَا الْكَاذِبِ وَأَحْلَاقُ الْعَالِيَةِ (٩).

كَانَ مُحَمَّدٌ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ، أَيَّ أَخْرَجَهُمْ .

فَإِذَا كَانَ مَا بَشَّرَ بِهِ مُحَمَّدٌ فَقَطْ، دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الدِّيَانَاتِ، هُوَ وَحْدَهُ الْإِسْلَامُ، فَكَيْفَ يَفْهَمُ كَلَامَ اللَّهِ عَنْ كُلِّ أَنْبِيَاءِهِ وَرَسُولِهِ مِنْذُ نُوحٍ أَنَّهُمْ مُسْلِمُونَ؟ مَعَ أَنَّهُمْ جَمِيعًا سَبَقُوا الدَّعْوَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ؟

لِتَتَابَعِ:

\* نُوحٌ:

﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّا سَأَلْتُمُوهُ مِنْ آخَرٍ مِنْ آخَرٍ إِنْ آخَرَىٰ ذَا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٦) ﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبَنَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْعَمَلِ﴾ (١٧) (١).

\* إِبْرَاهِيمُ:

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ (٢) (٢).

\* لُوطُ:

﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٦) ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٧) (٣).

(١) سورة يونس، الآيتان: 72 / 73.

(٢) سورة آل عمران، الآية: 67.

(٣) سورة الذاريات، الآيتان: 35 / 36.

\* يعقوب :

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ نَبِيَّهُ وَتَعْقُوبُ نَبِيُّهُ إِنَّ اللَّهَ صَدَقَ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا  
تُؤْمِنُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١).

\* يوسف :

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمَنِي مِمَّا تَأْوِيهِ لِأَهْلَائِي فَأُطِرَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ أَتَى وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ نُوْفًى مُسْلِمًا وَأَنْتَ حَقِّي بِالْمَلِكِ﴾ (2)

\* موسی .

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ تَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ

﴿ سحرة فرعون يخاطبونه بعد أن اتبعوا دين موسى :

﴿وَمَا لَكُمْ بِمَا آتَاكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ أَنْ لَا تُؤْمِنُوا بِهِ أَنْتُمْ أُولَئِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (٤).

﴿وَحُورٌ مِّمَّنِ إِبْرَاهِيمَ ٱلْحَرَّةِ فَٱتَّبَعْتُهُمْ فِرْعَوْنُ وَحُنُودُهُ بِعِيَا وَعَدُواْ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُٱلْعُرْفُ قَالُ ٱمْسِكْ أَتَمُّ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهِ ءَمَسَتْ يَدُ نُوٓأ إِبْرَٰهِيْمَ وَلَآ مِنْ ٱلْمُسْلِمِيْنَ﴾ (٥).

(1) سورة البقرة، الآية. 132.

(2) سورة يوسف، الآية: 101.

(3) سورة المائدة، الآية: 44.

(4) سورة الأعراف، الآية: 126.

(5) سورة يونس، الآية: 90.

\* عيسى المسيح :

﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ النَّحَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ وَآلِهِ وَآلِهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّ مُسِيحُكُمْ ﴾<sup>(1)</sup>.

كل هؤلاء ومن تبعهم ساءهم الله مسلمين ورضي عنهم، وجعل مالكهم لى الجنة، فهل غير الله (حاشاء) موقفه منهم ومن تابعهم بدءاً من العام 610 م؟

الطبع لا... يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

إن كلمة إسلام في لغة القرآن لا تشير إلى دين واحد، بل إلى جميع الأديان منذ مولدها في فجر الحضارة، وإطلاق الحنيفية على يد إبراهيم، «ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً، ولكن كان مسلماً» أي حنيفياً، والإسلام ليس ديناً إضافياً، بل هو نظام شامل يحتوي جميع الأديان السماوية، التي تشارك في أسس توحيد الخالق وبناء الإنسان والعالم، ﴿قَدْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ إِلَهِكَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْكِتَابُ مِنْ رَبِّي وَأُيِّرْتُ أَنْ أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(3)</sup>، وما كانت رسالة محمد إلا تجديدًا للتوحيدية العتيقة، وإن جاءت إلى مجتمع مشرك لا يابه بهذه التوحيدية...<sup>(4)</sup>

(1) سورة آل عمران، الآية: 52.

(2) سورة البقرة، الآية: 62.

(3) سورة غافر، الآية: 66.

(4) هشام جعيط - الوحي والقرآن والنبوة.

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُرِلَ عَلَيْنَا مِنْ رَّبِّهِمْ وَأَسْمِعِلْ  
وَأَسْمِعْ وَيَعْتَوِبُ وَالْأَنْبَاطُ وَمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا  
تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(1)</sup>

وهذا هو الإسلام الذي لن يقبل الله سواه

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ  
الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(2)</sup>.

فإذا كان الدين عند الله هو الإسلام، ولا يقبل الله إلا الإسلام  
دينًا، وسمى الله كل هؤلاء مسلمين، دون أن يقصره على أتباع محمد،  
فما هو التعريف الصحيح للإسلام؟ ومن هو المسلم؟

هو ما حدده الله في الآية التي سبق ذكرها في:

﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾<sup>(3)</sup> والمسلمون هم من  
عرفهم الله بالمتقين ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُسْقُونَ﴾<sup>(4)</sup> وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُرِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ  
هُمْ يُوقِنُونَ ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(5)</sup> من أتباع موسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم،  
وربما أنبياء آخرين لم يقصص الله قصصهم علينا...

(1) سورة آل عمران، الآية: 84.

(2) سورة آل عمران، الآية: 85.

(3) سورة البقرة، الآية: 62.

(4) سورة البقرة، الآيتان: 3، 4.

(5) سورة البقرة، الآية: 5.

وأكد ذلك تكراراً في العديد من الآيات:

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾<sup>(2)</sup>

ألا تدلنا هذه الآيات أن المسلم هو كل من آمن بالله الواحد، وباليوم الآخر/ البعث ولحساب/، وعمل صالحاً وأحسن إلى عباد الله؟! ....

ثم، ليس مدلول الآيات قاطعاً في أن من لم يعمل صالحاً ولم يحسن فهو غير مسلم، حتى لو صلى وصام وأدى من الطقوس والشعائر ما اعتبره فقهاء السلف (أركاناً للإسلام) في عملية شوّهت الدين وحنطته في قالب أداء هذه الطقوس والشعائر فقط، وهي ربما تكون طقوساً للإيمان وفق شرعة محمد، لا أركاناً للإسلام، العام الشامس الذي يطال كل الديانات السماوية على اختلاف طقوسها...

لماذا لم يقل الله: من أحسن ديناً ممن صلى وصام حسب الشرعة المحمدية حصراً؟

ولماذا رُكّر القرآن الكريم في العديد من آياته، على العودة بالجذور إلى ملة إبراهيم الحنيفية التي هي منبع كل الديانات اللاحقة لها؟ ...  
ألم يكن محمد حنيفياً ملترماً، قبل الدعوة؟ مثل آخرين سبقوه،

(1) سورة فصلت، الآية: 33.

(2) سورة النساء، الآية: 125.

عبيد الله بن جحش / ابن عمته /، وعثمان بن الحويرث، وورقة بن نوفل، وأمّية بن أبي الصلت، وزيد بن عمرو بن نميل، وقبل ذلك جدّه عبد المطلب (الذي كان إبراهيمياً وصاحب ملة، ويتحتف كل رمضان في غار حراء، حسب ما أورد ابن كثير و ابن هشام والمسعودي والسيوطي)، وأرباب بن رثاب، وسويد بن عمرو، ووكيع بن سلمة، وعمير بن جندب، وصرمة بن أبي أنس، وعمرو بن الطرب، ورهير بن أبي سلمة، وعلاف بن شهاب، والمتلمس بن أمّية، وكعب بن لؤي بن غالب، وزيد بن حصين، وأكثم بن صيفي، وأبو قيس بن الأسلت، وحنظلة بن صفوان، وزاد ابن الحوزي على هؤلاء (أبا بكر الصديق، ورباب بن البراء، وأسعد بن كريب الحميري، وقس بن ساعدة الأيادي، وأب قيس بن صرمة...). وإن امتاز عثم سبقوه من الأحناف الذين كان كل منهم يبحث عن خلاصه الشخصي، بأن اصطفاه الله واجتباها لتحقيق خلاص الآخرين.. العالمين، بدعوتهم لاعتناق الحنيفيّة تحت عنوان الإسلام... معتبراً أن:

«الحنيفية» هي الدين القيم والصراط المستقيم:

﴿إِنِّي هَدَيْتُ رِبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (1).

لصراط المستقيم = الدين القيم = حنيفية إبراهيم التي دعت إليها الرسالات السماوية كلها..

(الآية، الأخيرة دلت مدلول هام وخطير، وهي تبين لنا مدى الخطأ كبير الذي وقع فيه معظم مفسري القرآن، حين خرجوا علينا بتفسير

(1) سورة الأنعام، الآية: 161.

مشير وضع أساساً للعلاقة الملتزمة مع أهل لكتاب، حين فسروا الجزء الثاني من سورة الفاتحة، «اهدنا الصراط المستقيم» صراط الدين أنعمت عليهم، غير المغضوب عليهم، ولا الضالين» فاعتبروا لمغضوب عليهم هم الكتابيين اليهود، والضالين هم الكتابيين النصارى، في تعميم وإطلاق مستهجنين / انظر تفسير الجلالين مثلاً/. رغم أنهم أتباع ملة إبراهيم التي هي الصراط المستقيم، الذي ندعو الله أن يهدينا إليه، ورغم أننا نقول إن القرآن يفسر بعضه بعضاً)...

ألم يؤكد الله هذا المعنى مرة أخرى، أي إن الإسلام هو ملة إبراهيم، والمسلمين هم كل أتباع هذه الملة، حين قال:

﴿يَلِّتَ إِلَيْكُمْ إِبْرَاهِيمُ هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ (1).

ودعاهم لاتباع هذه الملة، دون غيرها:

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (2).

وهو، بَرَزَكَ، لا يقلل الخروج عن هذه الملة:

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ (3).

تورد بعض المصادر الإسلامية أن مصحف ابن مسعود كان يقرأ: «إن الدين عند الله الحنيفية». «في مرادفة ذات دلالة كبيرة، تحسم مساواة الإسلام بالحنيفية التي كانت أساس الديانات السماوية منذ إبراهيم...»

(1) سورة الحج، الآية: 78.

(2) سورة آل عمران، الآية: 95.

(3) سورة البقرة، الآية: 130.



ولماذا فرض القرآن الإيمان بالأنبياء والرسل الآخرين، واعتبر كتبهم مقدسة من المصدر الإلهي الجليل ذاته؟ ولماذا اعتبر الإيمان بها شرطاً لصحة الإيمان به؟

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا كُنَّا عَنْ بُرْهَانِهِمْ نَسْتَكْبِرُ  
وَلَسَخَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَلِئِيَّاوُكَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا  
يُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١).

﴿وَأَزَلَّ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ من قُلْ هُدَى لِلنَّاسِ وَأَزَلَّ الْفُرْقَانُ﴾ (٢).

لا نفرق بين أحد من هؤلاء الأنبياء والرسل، ونحن مسلمون لله تبعاً لشرعة كل منهم. . . أي إن كلاً منهم حمل رسالة الإسلام، وحاء محمد ليختمهم ويتمها ويعدل ما حُرف منها، لا ليؤسسها ناسخاً ما قبله:

﴿مَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَاللَّيْنِ مِنْ بَعْدِهِ. وَأَوْحَيْنَا إِلَى  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ  
وَسُلَيْمَانَ وَهَاشِمًا دَاوُدَ وَزَكَرِيَّا وَنَحْنُ فَصَّلْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ  
نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَخْلِيلًا ﴿١٦٤﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا  
يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾﴾ (٣).

﴿وَلَا تُحَدِّثُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ

(1) سورة آل عمران، الآية: 84.

(2) سورة آل عمران، الآيات: 3، 4.

(3) سورة النساء، الآيات: 163، 165.

وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُسْرِيَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١﴾

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمِمَّا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ رَبِّهِمْ لَا يَسْتَرْوُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ ثَمَعًا قَلِيلًا أُولَئِكَ هُمُ أَحَرُّهُمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢﴾﴾

﴿لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْغَيْرِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتِينَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣﴾﴾

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّذِكْرِهِمْ اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ نَحْمِهِمُ الْآخِرِ فَلَهُمْ ذِكْرُ اللَّهِ وَحُجَّةٌ فِیهِ أَسْلَمُوا وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤﴾﴾ أَلَيْسَ بِذَٰلِكَ اللَّهُ وَحَدَّثَ قُلُوبَهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥﴾﴾

لكن الله يأخذ على أحوار اليهود أنهم.

﴿يَحْفَرُونَ الْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ ﴿٥﴾.

وأنهم تولوا وأعرضوا عن ميثاقهم مع الله:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا

(1) سورة العنكبوت، الآية، 46.

(2) سورة آل عمران، الآية 199.

(3) سورة النساء، الآية 162.

(4) سورة الحج، الآيتان 34، 35.

(5) سورة المائدة، الآية: 13.

وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾

دون أن يلعي توراتهم، ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِدَّتُهُمُ الثَّوَدَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ  
وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (2) في تشديد على  
وجوب التزامهم حكم الله في توراتهم التي أنزلت على موسى، بعيداً  
عن تحريفات كتبهم اللاحقة، التي هرطقها لأخبار...

كما عاب عليهم إنكارهم لرسالة عيسى المسيح، وقولهم الباطل  
فيه وفي أمه البتول، ...

وعلى رهبان النصارى:

﴿فَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ﴾ (3).

أي نسوا بعضاً مما ذكروا به، لا كله، دون أن يلعي إسجيلهم  
﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (4) ... في تشديد آخر على وجوب التزام النصارى  
أحكام الله في إنجيلهم كما أنزل على عيسى، بعيداً عن التحريفات  
اللاحقة التي جاءت بها المجامع الكنسية بعد قرنين من عصر  
المسيح...

وإذا علمنا أن تعاليم ومفاهيم المسيحية قد جاءت الجزيرة العربية

(1) سورة البقرة، الآية: 83.

(2) سورة المائدة، الآيات: 42 - 44.

(3) سورة المائدة، الآية: 14.

(4) سورة المائدة، الآية: 47.

من مصدرين قريبين متاحمين، من بلاد الشام حيث قبائل غسان الخاضعة لتبعية الروم، ومعها تلعب وقضاة ونحران، على لمذهب اليعقوبي القاتل بالوثة يسوع وبأن مريم أم الإله، ومن بلاد الحيرة ذات المذهب النسطوري الذي يعترف بالوحدانية المطلقة للإله، ويكفر بالقول بتأليه المسيح وأمه، معتبراً يسوع ما هو إلا كلمة الله ألقاها لروح القدس إلى مريم العذراء البتول المصطفاة، بالإضافة إلى بعض تأثيرات المذهب الديصاني الذي يعارض الكنيسة في أمر الصلب وينفيه نفيًا باتاً، على أساس أن مَنْ صُلب ليس عيسى ابن مريم وإنما شبيه له، وأن الصلب ما كان ليطول «كلمة الله» و«روح الله»، نجد القرآن قد انحاز إلى النسطورية والديصانية في مواجهة اليعقوبية، ولم يكن قط منفرداً في رفض التحريف اليعقوبي

لكنه يميز بين الصالحين من أهل الكتاب، والضالين منهم، ولا يعتبرهم جميعاً ضالين:

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ لِلَّذِينَ هُوَ مُفْضِلُ الْكَافِرِ﴾<sup>(1)</sup>.

ثم يخاطب الفريقين:

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُكُمْ يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾<sup>(2)</sup>.

(1) سورة فاطر، الآية: 32.

(2) سورة المائدة، الآية: 15.

وهو يؤكد: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْفَرُ عَلَى نَحْوِ اسْتِزَادِ أَكْثَرِ الَّذِينَ هُمْ بِهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (1).

في تطابق مع ذات المهمة التي كلف بها عيسى المسيح قبلًا ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَأُنْذِرَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (2).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا لِشَيْءٍ هَذَا نَذِيرٌ لِّمَن لَّا يَعْلَمُوا فِيهِ﴾ (3).

لابد من ملاحظة استخدام الله لأداة الحصر «إلا»، في الآية الأخيرة، لتشير إلى أن إحدى الغايات الأساسية للقرآن هي حسم الخلافات العقيدية بين أهل الكتاب، ودفعهم لإعلان ما يخفي منه أحوارهم ورفهاتهم...

وهي دعوة إلى العودة إلى دينهم الصحيحين كما جاء بهما نبيهما، أي بالرجوع عن تحريف الكلم، وعدم نسيان ما ذكروا به، وتنشئة عقائدهما، والاعتراف برسالة محمد وتعزيزها كدين سماوي يستل دينهما الصحيحين، ويعزز الدعوة المشتركة إلى توحيد الله.

﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَاتِ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (4).

(1) سورة النمل، الآية: 76.

(2) سورة الزخرف، الآية: 63.

(3) سورة النحل، الآية: 64.

(4) سورة آل عمران، الآية: 64.

قال: «كلمة سواء بيننا وبينكم» ولم يقل - تعالوا إلى كلمتنا .

«وإن تولّوا» عن ماذا؟ عن عبادة الله وعدم الإشراك به «ألا نعبد إلا الله» . . . وليس عن تغيير أديانهم .

﴿إِنْ هَدَيْهِ تَذَكُّرٌ فَرَسَاءَ أَخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا﴾<sup>(1)</sup> .

﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَمِينٍ مِنْ رَبِّي وَهَاتِي رَحْمَةً مِنْ عِندِهِ فَتُحْيَتَ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ﴾<sup>(2)</sup> .

وهو لم يطلب منهم إسقاط العمل بكتاييهما غير المحرّفين:

﴿قَدْ يَأْقَدَ الْكِتَابَ لَسْتُمْ عَنْ شَيْءٍ حَقٍّ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُرِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾<sup>(3)</sup> وهذه دعوة صريحة، لا لبس فيها . . . .

﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيُقِيمُوا اللَّهَ مَخْلُصِينَ لَهُ الَّذِينَ حَقَّاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾<sup>(4)</sup> .

﴿أَمْسُوهُمْ يَبْغِضَ الْكِتَابَ وَتَكْفُرُوا بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِفَاعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(5)</sup> .

(1) سورة لermel، الآية: 19/ سورة الإنسان، الآية 29

(2) سورة هود، الآية: 28 .

(3) سورة المائدة، الآية: 68 .

(4) سورة البقرة، الآية: 4/ 5 .

(5) سورة البقرة، الآية: 85 .

﴿وَيَرْ لَّيِّنْ أَوْرِيُوا الْكَيْتَ مِنْ نَعْدِهِمْ لِنَفِي شَكِّ فِيهِ مُرِيْبٍ ﴿١٤﴾ قَيْلَ لَكَ  
وَدَعَّ وَاسْتَقْفَمَ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَنْجِ أَهْوَاءَهُمْ وَقَدْ ءَامَنْتُ بِمَا أَرَّلَ اللَّهُ مِنْ  
كُتُبٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَا أَعْمَدُنَا وَلَكُمُ أَعْمَدُكُمْ  
لَا حُجَّةَ بَيْنَ وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَالْيَوْمِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾﴾ (١).

﴿وَلِكُلِّ أَتَمَّ رَسُولٍ فَإِذَا جَاءَهُ رُسُلُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا  
يُظْلَمُونَ﴾ (٢).

﴿وَرَى كُلُّ أَتَمَّ حَبِشَةٍ كُلُّ أَتَمَّ دَعَى إِلَى كَيْفِهَا يَوْمَ تُخْرَجُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٣).  
﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ يَسْمِعُهُ فَأُولَئِكَ  
يَقْرَأُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٤).

﴿قَدْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ (٥).  
﴿قُلْ كُلُّ يَفْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ (٦).  
﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ وَمَا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ يَعْنِي عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ (٧).  
﴿كَذَلِكَ رَبَّنَا لِكُلِّ أَتَمَّ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ تَرْجِعُهُمْ فَيُنْشِئُهُمْ بِمَا كَانُوا  
يَفْعَلُونَ﴾ (٨).

(١) سورة الشورى، الآيةان: 14/15.

(٢) سورة يونس، الآية: 47.

(٣) سورة البجائية، الآية: 28.

(٤) سورة الإسراء، الآية: 71.

(٥) سورة سبأ، الآية: 26.

(٦) سورة الإسراء، الآية: 84.

(٧) سورة الأنعام، الآية: 132.

(٨) سورة الأنعام، الآية: 108.

فَاللَّهُ يَزِيدُ هُوَ مَنْ رَزَقَ لِكُلِّ أَمَةٍ عَمَلُهَا، وَهُوَ لَا يَقِلُّ لِتَبْدِيلِ  
وَالْتَحْرِيفِ:

﴿وَمَنْ يَبْدِلْ يُمَيِّزْهُ اللَّهُ مِنْ نَعَمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيدٌ الْقَوَابِ﴾<sup>(1)</sup>.

وَهُوَ حَدَّدَ لِنَبِيِّهِ طَلَبَهُ إِلَيْهِمْ:

﴿ثُمَّ يَأْمُرُ أَنْ يُكْتَبَ لَا تَقْتُلُوا فِي دِيَارِكُمْ عِزَّ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ  
قَوْمٍ قَدْ صَكُّوا مِنْ قَتْلِ وَأَصْلَحُوا كَثِيرًا وَصَكُّوا عَنْ سَوَاءِ التَّكْيِيلِ﴾<sup>(2)</sup>،  
وَكَرَّرَهَا:

﴿ثُمَّ يَأْمُرُ أَنْ يُكْتَبَ لَا تَقْتُلُوا فِي دِيَارِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا  
الْحَقَّ﴾<sup>(3)</sup>.

وهذه إشارات واضحة وصريحة..

أكثر من ذلك، لم يأت القرآن بما ينقض آيةً من لمعتقدات  
لأساسية للأديان السابقة، المرتبطة بالعلاقة مع الإله الواحد، بل  
أكدتها كلها، وشدّب ما شابهها من انحراف لاحق من فعل البشر، تجلّى  
لدى اليهودية في اعتبار الله (يهوه) إلهاً خاصاً بإسرائيل وحده، في  
لأرض الموعودة فقط، فعلمه وأعلمه إلهاً عاماً شاملاً لكل لبشر منذ  
بدء الخليقة حتى قيام الساعة، كما تجلّى في لمسيحية السائدة في  
اعتبار عيسى لمسيح ابناً لله وشريكاً له، فأكد تعالي الله عن الابن  
ولشريك، وأكد أن المسيح لم يقل بذلك، ولم يقبله، كما لم يقبل

(1) سورة البقرة، الآية: 211.

(2) سورة المائدة، الآية: 77.

(3) سورة النساء، الآية: 171.



تحريفات لمجامع اللاحقة والقول بالتثليث، والخطيئة الأصلية، والقدس، ثم اكتفى بتعديل الأحكام ذات الارتباط بعلاقة البشر بعضهم ببعض، ممّا حرّقه الكهان والأحبار، (المسيرات، صورة لمرأة... وغيرها)، وتفصيل بعضها الآخر تبعاً للتغيرات التي حصلت د حل المجتمعات على مدى القرون. وهذه هي الديناميكية والحيوية التي يجب استيعابها والتزامها من قبل كل تابعي الأديان على امتداد التاريخ.....

يختصر نصر حامد أبو زيد هذا الأمر بالقول: 'لم يكن الخلاف مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى خلافاً حول مبدأ التوحيد ذاته، بل كان خلافاً حول مفهوم التوحيد مع النصرانية من جهة، وخلافاً حول تفصيل الشريعة وقضايا الحلال والحرام مع اليهود من جهة أخرى' (1)....

وقد ختم الأمر:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (2).

والمقصود بدينكم: (الإسلام الذي بدأ بنوح، وتواصل مع الرسل الآخرين)....

إسلامكم الصحيح كلّمكم.....

(1) نصر حامد أبو زيد - مفهوم النص.

(2) سورة المائدة، الآية: 3.

ونتساءل كما يتساءل أهل الكتاب: لماذا حاطب الله محمد في  
سورة السجدة بقوله:

﴿الَّذِي نَزَّلَ لَكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّكَ تَعْلِيمٍ﴾ (١) أَمْ يَقُولُونَ  
أَفَرَأَيْتُمْ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ يُنذِرُ قَوْمًا مَّا أَنتَ لَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَنَهُمْ  
يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ (١).

أليس القوم الذين لم يأتهم نذير هم مشركو الجزيرة العربية،  
والمشركون الآخرون؟ الذين أكد الله أنه يعينهم بها، وقال في سورة  
سبا: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَدًّا مِنْ نَذِيرٍ﴾ كما  
قال في سورة يس: ﴿يُنذِرُ قَوْمًا مَّا أُنذِرُوا أَنَّهُمْ فَهُمْ عَقِوْنَ﴾ وفي سورة  
هود: ﴿... يُنذِرُ قَوْمًا مَّا أَنتَ لَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَنَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ دون  
أن ينطبق ذلك على الأقوام التي أتاه رسل الله من قبل، كأتباع موسى  
وعيسى، الذين اقتصرت رسالة محمد على تنبيههم إلى سوء ما حَرَفُوا  
لاحقاً من كتابيهم....

ثم، إن معجزة الرسالة التي جاء بها محمد هي القرآن، الذي نزل  
بلسان عربي مبين، وهو معجز بنفسه، ومكمن إعجازه أنه بديع النظم  
عجيب لتأليف، ينفرد بخصائص في نظم الخطاب لا تشه غيره، وهو  
قد تحدى العرب أن يأتوا بمثله، فأعجزهم وأسقط في يدهم، وهذا  
الأمر يسقط كلياً، وتسقط معه المعجزة. حين ترجمة القرآن إلى لغات  
أخرى، أو عرضه على شعوب لا تتحدث العربية، ولا ترى مكمن  
الإعجاز فيه...

لذلك قال: ﴿وَلْيُسَبِّحْهُمُ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾<sup>(1)</sup>

وَأَمَّ الْقُرَى هِيَ مَكَّة ...

وإذا كان محمد قد أدرك أن رسالته عالمية الأبعاد:

﴿قُلْ يَكُونُهَا النَّاسُ إِذْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾<sup>(2)</sup>.

لأنه استوعب أيضاً أن دوره هو تأسيس لها في الجزيرة العربية، فزرع بذرة يتكفل الله بإيناعها حيث شاء: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

(يرى معروف الرصافي<sup>(3)</sup> في قول الله في سورة سبأ: ﴿وَمَا رَسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾<sup>(4)</sup>، أن مفسري القرآن قد ذهبوا بها في غير معناها الصحيح، إذ اعتبروا أن عبارة «كافة للناس» هي ذات المعنى لعبارة «الناس كافة»، ببساطة وتسطيع مستغربين، وهذا غير مسبوق في اللغة العربية، فاستنجوا منها أن الدعوة موجهة لكافة الناس بأمر إلهي، وقد ذهب إلى أن المعنى هو:

وما أرسلناك إلا كافاً للناس تكفهم عن الكفر وعن عبادة غير الله، أما التاء المربوطة فهي للمبالغة، كما في قولنا راوية بدل راو، وعلازمة بدل علاّم، في وصفنا لمذكر). . . يؤكد هذا المعنى حديث للنبي قاله بعد هدنة الحديبية «إن الله بعثني رحمةً وكافةً» حيث ترد «كافة» هنا

(1) سورة الأنعام، الآية: 92.

(2) سورة الأعراف، الآية: 158.

(3) معروف الرصافي - الشخصية المحملية.

(4) سورة سبأ، الآية: 28.

حالاً، وهي غير مقترنة بلفظ الناصر لا قبلها ولا بعدها . . . . .، لكننا نرى أنَّ رسالة محمد، كالرسالات الأخرى، كانت كافة للناس كافة، أي لتكف كلَّ الناس عن الإشراف بالله. إنما دون إلزام أو إكراه، بل بالمجادلة بالحسنى.

ثم، ألم يفرِّق النبي بين المشركين وبين أهل الكتاب؟ فدعا أهل الكتاب إلى دينه كما دعا المشركين، إلاَّ أنَّه لم يلزم كتابياً باتِّباعه، وترك أهل الكتاب على أديانهم، مكثفياً بمطالبتهم بتصحيح الانحراف فيها والاعتراف برسالته؟ وإن فرض عليهم الجزية (دون النساء وغير البالغين منهم)، والتي هي ضريبة مواطنة تقابل، بل وتقل عن الزكاة التي يؤديها المسلم، ودون أن يفرض عليهم القتال والجهاد؟

يبدو تعريف عبد الإله بلقزيز محكماً في هذا الخصوص، يقول (١):  
على أنَّ الجزية ليست ضريبة يدفعها جانب واحد (اليهود والنصارى) ثمناً لعدم دخوله في الإسلام، بل هي عقد يكون فيه لأهل الكتاب حق الحماية والنصرة من المسلمين، حيث يدخل في ذمتهم، والأهم في الذمة تلك أنَّها لا نحفظ لأهل الكتاب حقهم في بقائهم على دينهم (وحسب)، بل نلتزم بعدم التأثير على إيمانهم بذلك الدين ومنعهم من أي مكره، ففي تعليمات النبي إلى معاذ بن جبل، معوَّته إلى اليمن، أمان لليهود والنصارى شديد الوضوح في تشديده على حقوق أهل الكتاب، حيث ورد فيه . . . . . ومَنْ أقام على دينه وأقرَّ بالجزية تركَّ

(١) عبد الإله بلقزيز - النبوة والسياسة.

ودينه، وله ذمة الله ورسوله وذمة المؤمنين، لا يُقتل ولا يُسبى ولا يكف إلا طاقته ولا يُقتن لترك دينه».....

(يثير معروف الرصافي في كتابه سابق الذكر تساؤلاً مشككاً، إذ يقول: «إن الغاية التي يرمي إليها محمد من الدعوة إلى الله، أو من النبوة ليست بدينية محضة، بدليل أنه قبل الحرية من غير العرب من أهل الكتاب والمجوس، إذ لا ريب أن أخذ الحرية منهم وتركهم على ما هم عليه من الكفر والضلال بناهي أنه لم يرسل إلا الدعوة الناس كافة إلى التوحيد أي عبادة الله وحده لا شريك له). وهذا رأي الرصافي، لسنا نوافقه عليه، بقدر ما نرى أخذ الحرية وتركهم على دينهم مؤكداً لوجهة نظرنا، وإثباتاً على أن رسالته للعالمين هي الدعوة إلى التوحيد، بعض النظر عن شكل طقوس العبادة، وهو المفهوم الشامل للإسلام كما رآه النبي...)

وتقدم لنا كتب التاريخ والسيرة نصوصاً وبراهين ذات دلالة واضحة حول جانبيين أساسيين في هذا الخصوص، يعكسان مفهوم محمد وأتباعه، والآخرين بمن فيهم المشركون، لتعريف الإسلام الذي أراده الله، على أنه الشرعة التي جاء بها محمد، والشرائع السماوية الأخرى التي جاء بها الأنبياء السابقون، قبل تحريفها من قبل الأتباع..

أولهما. علاقة الدين الجديد باتباع الديانتين السماويتين الآخرين، وثانيهما: تعامل محمد مع هؤلاء.

في الجانب الأول المتعلق بعلاقة الدين الجديد مع أتباع الديانتين السماويتين، يبدو لافتاً موقف المسلمين المستضعفين في مكة، قبل

الهجرة، تحاه الصراع القائم بين الفرس المجوس والروم النصارى، فحين انتصار الفرس الكاسح على الروم في العام 616 م، كانت شماعة مشركي قريش بالمسلمين كبيرة، معبرين انتصار المحوس على الكتابيين المسيحيين (المسلمين على شرعة عيسى)، نصراً معنوياً لهم على إخوانهم الكتابيين (المسلمين على شرعة محمد)، فكان المسلمون في ضيق كبير، لولا أن أنزل الله آياته: ﴿الَّذِي عَلَيَتِ الرُّومُ﴾ (١) فِي أَذَى لَأَرْضٍ وَهُمْ يَمُنُّ بِتَعْدِ عَيْبِهِمْ سَكِينًا ﴿٢﴾ وَيَضَعُ يَدُكَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ تَعْدٍ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾﴾ (١).

وهذه البشرى من الله للمسلمين بقرب انتصار الروم الكتابيين إخوانهم في الدين، وفرحتهم بهذا الانتصار الموعود، هي دلالة لا يتوجب أن تفوت على ذي عقل..

أما في الجانب الثاني المرتبط بتعامل محمد مع أهل الكتاب، فنرى أن النبي فور قدومه يشرب/ المدينة واستقراره فيها، يكتب للمجتمع الجديد شاملاً اليهود كتاباً سمي «الصحيفة» جاء فيها «... وأن اليهود يتفوقون مع المؤمنين ماداموا محاربين، وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم، إلاً من ظلم أو أثم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته، (وكرر ذلك لباقي فرق اليهود) ... وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم...»، لكل دينه، حليفان ينصران بعضهما،

ويصيحان بعضهما، ذلك ما أقره النبي ونفى العمل به، دون أن يسيئه بقاء اليهود على دينهم..

أكثر من ذلك، هو يدعوهم إلى تحكيم أسفارهم - معترفاً بها - إذ كتب إلى يهود خيبر، قبل صدامه معهم، قائلاً:

«إني أنشدكم بالله، وأنشدكم بما أنزل عليكم، وأنشدكم بالذي أطعم من كان قبلكم من أسباطكم المرء والسوى، وأنشدكم بالذي أيسر البحر لأبائكم حتى أنجاكم من فرعون وعمه، إلا أخبرتموني: هل تجدون فيما أنزل الله عليكم أن تؤمنوا بمحمد؟ فإن كنتم لا تجدون ذلك في كتابكم فلا كره عليكم»...

وهو هنا يشير إلى البشارات التي جاءت في الكتابين المقدسين الصحيحين، عنه وعن الشريعة التي سيأتي بها، كما ورد في الأناجيل، تأكيداً للتوراة والأسفار، على سبيل المثال، لا الحصر:

«لذلك أقول لكم: إن ملكوت الله سينزع من أيديكم، ويسلم إلى شعب يؤدي ثمره»<sup>(1)</sup>..

«إن كنتم تحبونني، فاعملوا بوصاياي، وسوف أطلب من الأب أن يعطيكم معيناً آخر، يبقى معكم إلى الأبد، وهو روح الحق»<sup>(2)</sup>..

«ولكن، عندما يأتيكم روح الحق يرشدكم إلى الحق كله، لأنه لا يقول شيئاً من عنده، بل يخبركم بما يسمعه»<sup>(3)</sup>..

(1) متى 23.

(2) يوحنا 14.

(3) يوحنا 16.

وهي بشارات أصرّوا على تجاهلها وبكارها .

لكنه التزم أمر الله له، في معاملته لهم بالصفح والعفو حتى لو أنكروا عليه رسالته :

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِدِّ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ قَعْدٍ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَأَصْفَحُوا حَقَّ بَيِّنٍ أَنَّهُ بَأْخَرُوهٗ بِكَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (1)

وهو أيضاً استوعب أن دوره الإبلاع فقط، دون الإلزام

﴿وَلَّيْكَ أَعْدَاؤُا مِّنْ دُونِهِ أُولَٰئِكَ اللَّهُ حَبِطُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَتَ عَنْهُمْ يُوَكِّلُ﴾ (2)

ولولا غدر اليهود به، وتحرشهم بالمسلمين، ومحاولة اغتيال النبي، والتآمر مع قريش في وقعة الخندق، لدام التحالف وحسن الحوار بينهما، كأتباع دينس سماويين يشركان في الدعوة الحنيفية إلى الله الواحد...

وتطالعنا مؤلفات علوم القرآن، تبعاً لإبراهيم فوزي (3)، أن أهل يثرب كانوا يسترضعون أولادهم لدى اليهود، وهناك كانوا ينشأون على اليهودية، ولم يكن أهلهم يعبدون بأساً في ذلك، حتى بعد هجرة النبي إليهم ودحولهم الدين الجديد، ولكن المشكلة انفجرت حين أمر النبي بإجلاء اليهود، إذ لا يمكن إبقاء الأولاد المتهودين في يثرب،

(1) سورة البقرة، الآية: 109.

(2) سورة الشورى، الآية: 6.

(3) إبراهيم فوزي - تدوين الستة.



ويشقّ على أهلهم مفارقتهم والسماح لهم بالجلء مع اليهود، فعمدوا إلى قسرهم على مفارقة اليهودية واعتناق الإسلام، وأمام رفض الأندلس، وتمسكهم بيهوديتهم، كان الحل الإلهي انتصاراً رائعاً لحرية الاعتقاد، إذ أنزل الله حكمه القاطع:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾<sup>(1)</sup>.

يرد في أسباب النزول للواحدي: (عن محمد قال: كان ناس مسترضعون في يهود بني قريظة والصير. سمع أمر النبي بإجلء بني النصير، قال أبناؤهم من الأوس الذين كانوا مسترضعين فيهم، لنذهتن معهم ولنديتن بدينهم، فمنعهم أهلهم وأرادوا أن يكرهوهم على الإسلام، فنزلت: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾. . . وقد ورد النص نفسه لدى القرطبي. . .

ويرد في كتاب: «عمدة القارئ في شرح صحيح البخاري»: (دخل أبو بكر على عائشة، وهي تشتكي، ويهودية ترقبها، فقال: ارقبها ككذب الله، يعني التوراة) دلالة بالغة الأهمية. . .

ولم يقتصر هذا الأمر على الكتابيين، بل تعداه إلى المجوس. . . وتخبرنا كتب التاريخ أن عامل عمر بن الخطاب على البحرين كتب له: «في البحرين مجوس»، فقال عمر: والله لا أدري ما أصنع بأمرهم، «ي لا أحد لهم شيئاً لا في كتاب الله ولا في سنة رسوله»، فأخبره عبد الحميد بن عوف، قال: «لقد سمعت رسول الله يقول: «سُتُوا بهم سنة

أهل الكتاب». فأخذ عمر بهذا الحديث وقول بتركهم على دينهم وعدم إجبارهم على الإسلام، وبمعاملتهم فيما عدا ذلك معاملة المشركين، كعدم جواز أكل ذبائحهم وعدم لزوم زواج من نسائهم<sup>(1)</sup>.

ألم يطالب الله نبيه بالترفق حتى مع المشركين:  
﴿وَمَنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَحْرَكَ فَاجْزِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾  
ثم ماذا:

﴿ثُمَّ آيِفُهُ مَأْمُومٌ دِيكٌ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَسْمُرُونَ﴾ (التوبة 6 وهي  
السورة قبل الأخيرة نزولاً).

لم تؤكد لنا أي من كتب التاريخ أن محمداً طالب أتباعه بالجهاد خارج حدود الجزيرة العربية، أو بقتال أهل الكتاب على أساس ديني، (دعك من أحاديث كاذبة تُسببت للنبي بعد عقود حول سوار كسرى وقصور اليمن، فالقرآن حسم أن النبي لا يعلم الغيب)، وهو لم يؤسس لدولة تمتد حدودها خارج هذه الجزيرة لأبعد من أراضي القبائل العربية في فلسطين والعراق وبلاد الشام....

ولعل أكثر الوثائق دلالة في هذا المقام، هي الرسائل والكتب التي وجهها النبي إلى ملوك وأمراء الدول المتاخمة للجزيرة العربية، إن جار الوثوق من تاريخية هذه الرسائل (ثمة من يشكك في ذلك وينحو تجاه كونها تُسببت للنبي لاحقاً، وهذا ليس مجال مناقشته هنا).

إن دراسة هذه الرسائل لابد وأن تتيح المصدقين بوجودها

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السيرة.

لتاريخي يقيناً حازماً حول إدراك النبي ورؤيته لمفهوم الدعوة إلى الدين الشامل، الحنيفية التي جاءت بها الأديان السماوية قبل تحريف كتبها، واعياً أن رسالته ما هي إلا إعادة إحياء للرسالات الساقية، بأركانها وعقائدها، وعناصرها، وأن خطابه لاتباعه مر دات الخطاب الذي سبق للرسل مخاطبة أتباعهم به:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِئِلَٰهِيْنَ إِحْسَٰناً وَبِى الْقُرْبَنِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (١).

في مطابقة محكمة مع ميثاق دعوته...

ففي رسالته إلى النجاشي، ملك الحبشة، مسيحي المعتقد، كتب إليه:

(بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى النجاشي عظيم الحبشة.. سلامٌ على من اتبع الهدى، أما بعد.. فلني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المهيمن، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة لخصيصة، فحملت بعيسى من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده، وإنني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، والموالاته على طاعته، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني، فلاني رسول الله، وإنني أدعوك وجنودك إلى الله بقرآن، وقد بلغت ونصحت فاقبل نصيحتي. والسلام على من اتبع الهدى)...

وتخبرنا كتب التاريخ أن النجاشي استوسب أن كتاب محمد إليه لا يعني مطالبته بالرجوع عن دينه. بما توحيد الله توحيداً خالصاً من كل شائبة، والموالاتة على ضاعة الله، وهو فاعلها، والإيمان بما جاء به محمد من أنه يدعو إلى دين سماوي يشترك في أسسه مع الرسالات السابقة، ولهذا قبل الرسالة، وحمى أصحاب محمد، ولهذا أيضاً كان موقف النبي منه ايجابياً ومرحّباً وموافقاً. دون أن يستنكر منه اللقاء على ديانته المسيحية، وهو صلى عليه حين عرف بموته .

دون أن ننسى لإشارة إلى أن بعض المصادر<sup>(1)</sup> تؤكد أن النجاشي أسلم بدعوة النبي، دون أن يمتد ذلك إلى معاوية وحاشيته وشعبه، إذ يرد نص رذه على رسالة النبي كالتالي: "بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد رسول الله من النجاشي الأصمخ بن أبجر . سلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته، من الله الذي لا إله إلا هو الذي هداني إلى الإسلام. . . أما بعد، فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى، فورت السماء والأرض أن عيسى ما يزيد على ما ذكرت مروقاً، إنه كما قلت، وقد عرفنا ما نُعُثت به، وقد قرينا ابن عمك وأصحابه، فأشهد أنك رسول الله صادقاً مصدقاً، وقد بايعتك وبايعت إليك يا بني أرها بن الأصمخ بن أبجر، فلاني لا أملك إلا نفسي، وإن شئت أن أتيتك فعلت يا رسول الله، فلاني أشهد أن ما تقول حق، ولسلام عليك يا رسول الله" . . وهو نص يبدو مولماً ومنحولاً، ومتاقضاً . .

(1) مجلة الوعي الإسلامي، دون ذكر مصدرها

وفي رسالته إلى المقوقس، صاحب الإسكندرية جريج بن مينا القبطي، كتب إليه:

(بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد بن عبد الله ورسوله إلى لمقوقس عظيم القبط، سلام على من سب الهدى، أما بعد، فإنني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، يؤت من أجره مرتين، فإن توليت فمن عليك إثم القبط: ﴿يَتَأَخَذَ الْكِتَابَ نَعَارًا إِلَى صُلَيْمَانَ وَسُورًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ إِلَّا نَعَسُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا تَحِدَّ نَفْسًا نَفْسًا أَرْضَانَا قِينَ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾

وفي رسالته إلى هرقل عظيم الروم، كتب إليه:

(بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد بن عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإنني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، يؤت من أجره مرتين، فإن توليت فإن عبيك إثم الأريسيين، (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم..... الآية).

أليس واضحاً أن النبي لم يهتد ولم يتوعد، ولم يطلب من ملوك المسيحية الثلاثة ترك دينهم، واكتفى بدعوتهم إلى الإسلام الحنيفي الذي جاء به عيسى، أي توحيد الله بتنقية معتقداتهم مما شابها من تحريف، والاعتراف بنبوته والإيمان بما جاءه، كدعوة مشتركة للرجوع إلى الحنيفية، وحملهم إثم أتباعهم إن أنكروا، دون أن يتوعدهم بالقتال؟، أليست هذه دعوات لطيفة إلى (كلمة سواء)، وتبليغ ونصيحة لا أكثر، تمثلاً لما أمره الله به: .. ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ

«أَسْتَمْتُمْ قَدْ أَتَمُّوا فَقَدْ أُنْهَدُوا وَابْتُزُّوا فَسَبَّ عَلَىكَ السَّبُّ وَاللَّهُ بِصِغِيرِ الْبَعْدِ»<sup>(1)</sup>، وأكدها في سورة الشورى «قَدْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَيْتَ إِلَّا نُنَاجِ»<sup>(2)</sup>

ولعل هذه اللهجة في الخطاب هي ما دفع النجاشي إلى إكرام رسل النبي إليه، وحماية أصحابه، وهي ما دفع المقوقس، هو الآخر، إلى إرسال الهدايا إلى النبي مصحوة بماريا القبطية التي منحت الرسول ابنه إبراهيم... وقد قبل النبي هذه الهدايا بترحيب دون أن يزعجه عدم استجابة المقوقس للدخول في شرعته

أبلغ من ذلك، رسالته إلى كسرى أبرويز، عظيم فارس، المجوسي الديانة، غير الكتابي، إذ كتب إليه:

«...، فإن تسلم تسلم، وإن أبيت فإن إثم المجوس عليك». حملة إثم الشرك بالله فقط، دون تهديد أو وعيد.

أكثر من ذلك، نلاحظ أن النبي، في أوج قوته، إثر فتح مكة وغزوة تبوك في العام 9 هجري، لم يلزم أيًا من القبائل العربية التي كانت على دين اليهودية أو النصرانية بالدخول في دينه، بل العكس، فهو يمنحهم عهداً بحرية ممارسة معتقداتهم وطقوسهم بصماتهم وحماية المسلمين، في بادئة غير مسبقة في التاريخ، إذ كتب لنصارى نجران... ولنجران وحاشيتهم جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله على أنفسهم وملتهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدهم وبيعتهم وصلواتهم، لا

(1) سورة آل عمران، الآية: 20.

(2) سورة الشورى، الآية: 48.

يغيثوا أسقفاً عن أسقفيتهم، ولا راهباً عن رهبانيتهم، ولا واقفاً عن وقفايتهم وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير. . . ومن سأل منهم حقاً فيبهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين. ولا يواحد أحد منهم بظلم آخر، وعلى ما في هذه الصحيفة جوار الله ودمّة النبي أبداً، حتى يأتي الله بأمره إن نصحوه وأصلحوه فيما عليهم. . .

وهو قبل ذلك، بعد غزوة خيبر في العام 7 هجري، كان قد كتب لعدد من التجمعات اليهودية عهداً مماثلاً، يدعّث إلى بني جنة قرب أبلّة على خليج العقبة: «... فإذا جاءكم كتبي هذا فإنكم آمنون، لكم دمة الله ودمّة رسوله، وإنّ رسول الله غامرّكم سيئاتكم وكل ذنوبكم، لا ظلم عليكم ولا عدى، وإنّ رسول الله جاركم ممّا منع منه نفسه. . .»، كما كتب لبني غاديا «أنّ لهم الذمة وعليهم الجزية ولا عدا»، ومثله لبني عريض، ولليهود جرباء وأذرح بأنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد... (1)

ويشرها التساؤل، لماذا لم يرسل النبي دعواته إلى ملوك السند والصين وإسبانيا، السعديين عن محيط الجزيرة العربية، إن كن قد أرسلها للتقريين؟ هل نتعلّل بعد المسافات؟ ولم يكن ذلك فيما بعد حدثاً أمام الفاتحين... أم نتعلّل بعدم معرفة محمد بوجود أقوام وراء تحوم الفرس والروم؟، ولا منطق في ذلك... أم أنّ هذا دليل على إدراك محمد لحدود دعوته؟...

هذا الإدراك الذي نراه في ممارسته العملية، حين نقرأ غرواته

(1) د عمدة الدين حسن مدخل إلى التاريخ الإسلامي

باتجاه شمال الجزيرة العربية، بدءاً من غزوة دومة الجندل في العام 5 هجري، ثم حملة عبد الرحمن ابن عوف في العام 6 هجري، ثم مؤتة، فقات السلاسل في العام 8 هجري، ومن بعدها غزوة تبوك في العام 9 هجري، وكلها انحصرت في أراضي القبائل العربية، لرفع ظلم الروم عنها، وإتاحة الفرصة لها للتمتع بحرية الاختيار، وبالتالي دخول الإسلام دون خوف أو رهبة من الروم، لمن شاء ذلك، بالإضافة إلى قطع صلاتها بهؤلاء الروم حماية لحدود الدولة العربية التي أرادها إسلامية الطابع، وهو توقف عند تبوك ولم يتابع جيش الروم المنهزم إلى حمص، وقيل أنه عقد اتفاقاً مع هرقل يقضي بسماع الأخير لعرب الشمال باعتراف الإسلام، ليبدأ بعدها بالاتصال بزعماء قبائل العربية النصرانية المنتشرة في المنطقة وتلقي سفاراتهم، وعقد معاهدات الصلح والتعاون معهم، قاطعاً بذلك ولاءهم للدولة البيزنطية، ومحولاً إياهم إلى مواطنين أو حلفاء للدولة الإسلامية، وهو الهدف الذي كان يصمح إليه منذ بدء صراعه مع الروم، ووصولاً إلى آخر عزواته، وهي حملة أسامة بن زيد في العام 11 هجري، التي جهّزها خلال مرض وفاته، محدّداً وجهتها النهائية، حين أمر أسامة أن «يوطئ الخيل تخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين... فقط...»

ولم يتجاوز أبو بكر هذا الأمر، فاقصر همه على حرب مانعي لصدقة من العرب داخل الجزيرة العربية (تعمم الأدبيات الإسلامية تسميتهم بامرئتين)، وضم الحدود التي كانت قائمة في حياة النبي، وهو برّر ذلك:



«والله لو منعوني عقال بغير لقاتلتهم». «ودون أن يخطر له أن الردة الكبرى على الدين قادمة بعد سنوات، ومن داخل البيت القرشي، لا من قبائل العرب الأخرى، وأن حربه هذه هي التي ستشكل الأساس والمسوغ للصراع القادم الذي سيقوم على معادلة السلطة في مواجهة الدين...»<sup>(1)</sup>.

أما عمر بن الخطاب، باني الدولة ومؤسس النظام، فهو الآخر لم يخرج عن مفهوم صاحبيه لحدود الدولة الإسلامية، وخشيتهما من اختلاط أمتاع الدين الجديد بالحضارات والأديان الأخرى، وما قد يأتي به من نتائج كارثية، تحققت فعلاً..

فلم يخطط عمر لمفهوم دولة كبرى بالامتداد الذي وصلت إليه، وهي تنساح إلى أبعد مما كان في ذهنه، وحتى الوطن العربي كان في تصوّره لا يمتد إلى ما وراء الحدود الفلسطينية المصرية عند معبر رفح لحالي، والذي تجاوزه عمرو بن العاص، وهو يشاغل مبعوث عمر إليه، حتى يدخل إلى الأراضي المصرية فيفتح كتاب الخليفة، وعند بر العاص إحساس ومعرفة سابقة بعدم رغبة عمر في توسع الفتوحات ولعمري إلى مصر، فلم يفتح الكتاب إلا بعد تأكده من اجتياز الحدود، فأبلغ الخليفة أن جيش الفتح في الأراضي المصرية، ووضعه أمام الأمر الواقع، ووضع نفسه تحت مراقبته المستمرة وملامة مكاتبه وسعوثه، أما عبدالله بن سرح فكانت قواته تمرح في سهول ليبيا.

وعسى حيلة البصرة، كان عمر يرغب بعدم ذهاب قواته إلى ما بعد

(1) محمد سعد العشماوي - الخلافة الإسلامية



أظلمهم حقوقهم، وإني أعوذ بالله أن أركب ظلماً، لئن كنت ظلمتهم شيئاً هولهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت، لكنني رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد أرض كسرى، وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله، وأخرجت الخمس فوجته على وجهه، وأنا في توجيحه، قد رأيت أن أحسن لأرضين بعلوجها، وأضع عليهم فيها الخراج، وفي رقابهم الحرية يؤدونها، فتكون شيئاً للمسلمين، المقاتلة والذرية ومن يأتي بعدهم. رأيت هذه الثغور، لا بد لها من رجال يلزمونها، فمن أين يعطى هؤلاء، إذا قسّمت الأرضون والعلوج؟» (١)

إذن، رأى عمر أن لا أرض تُفتح بعد أرض كسرى، وهذه أبعد ما تصل إليه الدولة من حدود... ونعلم أنه رفض إغراءات معاوية المتكررة له بغزو الروم في البحر، ونهاه عن تكرار مطالبته بذلك، وكان يقول:

«لوددت أن الدرب جمرَةٌ بيننا وبينهم، لنا ما دونه، وللروم ما وراءه» (إليعقوبي). وقد انتظر معاوية موت عمر ليياشر ذلك بمباركة عثمان...

ولا مطعن لأحدٍ بمدى انسجام رؤية عمر مع رؤية نبيه والتزامه بها...

أما ما حدث بعد ذلك من توسع للفتوحات من أقاصي الصين إلى الأندلس، فلم تُشر أي من كتب السيَر والتاريخ أنه كان في محطط

النبي ولا خليفته الراشدين، وقد اختلفت الآراء في تسويغه، على أنه إما كان حماسة زائدة من بعض الأتباع لنشر الدين، أو طمعاً في المعانم من بعضهم، أو توسعاً إمبراطورياً، مبرراً في حينه، من ملوكهم، أو نضالاً تحريراً ضد إمبراطوريتين طالمتين تخضعان جلّ العالم بالسيف لنهب ثرواته واستعداد شعوبه، فقصده إلى تخليص هذه الشعوب وإتاحة الفرصة لها لسماع دعوة الإسلام من دون إكراه أو إجبار، وفقاً لما يرى د. جمال الحسيني أستاذ الدراسات الإسلامية المساعد في جامعة طيبة بالمدينة المنورة، الذي يستشهد بمساعدة أهل البلاد المفتوحة للمسلمين في فتوحاتهم، كما يشير إلى أن نسبة المسلمين في مصر بعد قرن من فتحها كانت 5% فقط، مدلاً على نفي الإكراه والإجبار.....

والخلاصة، المسلم هو كل من آمن بالله وبرسده وباليوم الآخر، وعمل صالحاً، سواء كان على دين محمد أو موسى أو عيسى عليهم الصلاة والسلام، وصام وصلى وزكى وذكر ربه على شعائر أحدهم، فالجنة مفتوحة لكل هؤلاء...

﴿مَنْ حَيَّى الرَّحْمَنَ بِالْحَقِّ وَحَآءَ يَفْلَحْ مُبِيبٌ﴾ (٣٣) أَذْهَبُوا بِسَلَامٍ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ (١)

﴿ذَٰلِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ (٢).

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ

(١) سورة ق، الآيتان: ٣٣، ٣٤.

(٢) سورة مريم، الآية: ٦٣.

يُثْقَلُ حَسْرَةً مِّنْ خَرَدٍ لِّأَنبَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَمِيمٍ ﴿١﴾

﴿أَزَلَّيْكَ الَّذِينَ تَتَّقِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ  
نِعْمَةٍ وَعَدَ الْغُذِّيكَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ (٢).

وقد بات ضرورياً أن بعيد النظر في مفهوم الجهاد انطلاقاً من هذه  
الرؤية... أي من أن «الدين عند الله الإسلام» تشمل الديانات  
السماوية الثلاث على الأقل...

ولا فرق بين مسلم ومسيحي ويهودي، وإبراهيمي صمن هذا  
المفهوم... ولا تكفير لهؤلاء ولا لتابعي المذاهب والشيع ما  
داموا التقوا على الجوهر... ثم...

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفِعْلِهِمْ بَشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ ﴿٣﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ  
أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدٌ﴾ (٤).

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَسْكَاةً يَسْكُونُهَا فَلَا تَرْتَعَنُ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى  
رَبِّكَ إِنَّكَ لَمَعْلَمٌ هُدًى مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
﴿٦٩﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (٥).

(1) سورة الأنبياء، الآية: 47.

(2) سورة الأحقاف، الآية: 16.

(3) سورة السجدة، الآية: 25.

(4) سورة الحج، الآية: 17.

(5) سورة الحج، الآيات: 69/67.

﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلْنَا أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَنْتَهِزَكُمْ فِي مَآءَاتِنِكُمْ فَأَسْتَخِرُوا الْحَزْبَ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنْفِثَكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾ (1).

والآية الأخيرة هي القول الفصل في ما جرى فهمه خطأ على امتداد قرون عديدة، والخالق ﷺ ينير لنا المسألة هنا، فكل أتباع الشرائع السماوية هم مسلمون، والفارق هو في الشريعة (أي الطريقة) والمنهاج (لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً) الذي ألهمه لكل من رسله، فشرعة موسى قامت على الحقوق والواجبات، وشرعة عيسى قامت على المحبة، أما شرعة محمد فقامت على الرحمة... (2)

واليهود هم مسلمون على شرعة موسى (غير المحرّف منها، وهم قلة)، والمسيحيون هم مسلمون على شرعة عيسى (غير المحرّف منها)، كما أتباع محمد هم مسلمون على شرعة محمد (النقيّة، غير المتلاعب بها لاحقاً)، وما كان إطلاق تسمية المسلمين على أتباع محمد إلا من باب إطلاق العام على الخاص. . . دون أن يكون مبرراً حصرها بهم وتضييقها عليهم، هذا الحصر الذي يبدو أنّه حصل لاحقاً، بعد قرون من وفاة النبي، ودليلنا على ذلك ما ساقه ابن هشام المتوفى سنة 213 هجرية في «السيرة النبوية»، ناسباً إلى ابن إسحاق الكتاب الأول لسيرة، روايته حول تنصّر أهل نجران وأتباعهم المسيحية، والتي نقلها بتصرف للاختصار، يقول: (إن أهل نجران

(1) سورة المائدة، الآية: 48.

(2) محمد سعيد العشماوي - جوهر الإسلام.

كانوا أهل شرك يعبدون الأوثان، وكان في قرية من قرأها ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر، فتزل القرية رجل من بقايا أهل دين عيسى بن مريم يقال له فيميون، وبعث الثامر - أحد أشراف نجران - ابنه عبد الله مع الغلمان إلى الساحر ليعلمه السحر، فكان عبد الله إذا مرّ بفيميون أعجبه ما يرى منه من صلواته وعبادته، فجعل يجلس إليه ويسمع منه حتى أسلم، فوحد الله وعبدته، وجعل يسأله عن شرائع الإسلام... الخ... ص 27/28، والشاهد هنا استخدام تعبير أسلم وشرائع الإسلام في معرض الإشارة إلى دين عيسى المسيح، وهو المفهوم الذي كان سائداً عن أتباع الديانات السماوية، على الأقل حتى العام 213 هجري، عام وفاة ابن هشام...

ولجنة مفتوحة لكلّ عباد الله، لا كما ادعى أتباع محمد، وقبلهم اليهود والنصارى باحتكارها وحصرها كلّ لجماعته، ألم يستنكر الله هذا الادعاء على اليهود والنصارى ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا تِلْكَ آمَايَتُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(1)</sup>. فهل يقبل حصرها على أتباع محمد؟ لا سيّما وقد عقب بقوله: ﴿كُلٌّ مَنِ اسْتَمَّ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(2)</sup>....

أخيراً، ليس أفضل من القرآن مرجعاً ومستنداً، ونجد في القصص التي جاء بها القرآن، أن الله عز وجل لم يعذب قرية أو يخسف بها

(1) سورة البقرة، الآية: 111.

(2) سورة البقرة، الآية: 112.

الأرض، أو يأتيها بصاعقة أو رلرل بسبب كفر أهلها فقط، وإنما بسبب ظلمهم وتجبرهم وفسوقهم ولواظهم . الخ، بعد أن يرسل لهم نبياً أو رسولاً يحذّرهم ويدعوهم إلى الصواب، وربما تعطينا قریش مثلاً واضحاً، فهي لم تكن كافرة عابدة للأصنام فحسب، وإنما كانت ديارها مكة موثلاً لأصنام العرب الكفرة، فلم يحسف الله بها الأرض وإنما أرسل محمداً لهدايتها . . . فالله لا يعذب على الكفر، ولكن يعذب على الظلم:

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وهذا

كان رأي ابن عباس، وقد توسع فيه الفخر الرازي فقال:

1 - إنّ عذاب الاستئصال لا ينزل لأجل كون القوم معتقدين الشرك والكفر، بل إنّما ينزل إذا أساءوا المعاملات وسعوا في الإيذاء والظلم ﴿وَكُنْتُمْ فَصْنًا مِّنْ قَرِينَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾<sup>(2)</sup>.

2 - إنّ حقوق الله مبناه على المسامحة، فالله غنيّ عن العالمين، وحقوق العباد مبناه على الضيق . .

3 - وبالتالي فما دام الناس مصلحين، يعامل بعضهم بعضاً على الصلاح والسداد، فإنّ الله لا يعذبهم وإن كانوا كفاراً . . .

فإذا كان الأمر كذلك مع المشركين والكفار، فكيف هو بالأحرى مع المسلمين من أتباع رسل الله الآخرين . . ؟

(1) سورة هود، الآية: 117.

(2) سورة الأنبياء، الآية: 11.



أليس من الجهل والعنت أن نصرّ على تغييب هذه المفاهيم؟ ...  
 ألم يشن الأوان لنبذ كل خلاف ديني، ومذهبي، ومعتقدي، وإعادة  
 النظر في مفهوم الجهاد، والعلاقة مع الآخر، ما دام الجميع مسلمين  
 تبعاً لكلام الله ...

بقي أن نقول إنّ هذا المفهوم للإسلام ليس مفهوماً مبتكراً، فقد  
 جاء به، وأكد عليه رواد الإصلاح في الفكر الإسلامي، كجمال الدين  
 الأفغاني الذي يلخص لنا د. ماهر الشريف<sup>(1)</sup> مفهومه «بأن الاقتناع  
 بوحدة النوع الإنساني كان من ثوابت الأمعاري، الذي رأى بأن وحدة  
 لمكان جعلت الكرة الأرضية وطناً لكل البشر، ومن هذا الاقتناع انبثق  
 تشديده على وحدة الأديان ووقوفه الحازم في وجه التفرقة الدينية،  
 فالأديان السماوية الثلاثة كانت، في نظره، على تمام الاتفاق في  
 المقصد والغاية، والأنبياء الثلاثة أرسلوا وأوحى إليهم بالتوراة  
 والإنجيل والقرآن بهدف «إرشاد الخلق إلى الحق وإراءتهم الصراط  
 المستقيم في الأمور التعبدية»، ولا ينشأ الخلاف بين أهل الأديان إلا  
 عندما يجري استغلال الدين، ولا سيما من قبل بعض رؤساء هذه  
 الأديان الذين يتجرون بالدين ويشترون بآياته ثمناً قليلاً... وقد تمتنى  
 الأفغاني أن يتحد أهل الأديان الثلاثة مثل ما اتحدت الأديان في  
 جوهرها وأصلها وغايتها» ...

أما الإمام محمد عبده، فيلخص لنا الشريف رؤيته، بأنه «من منطلق

(1) د. ماهر الشريف تطور مفهوم الجهاد في الفكر الإسلامي.

قناعته أن التفرقة الدينية هي نتيجة أخرى من نتائج الجهل بالإسلام الصحيح، دعا عبده إلى التآليف بين الأديان التوحيدية الثلاثة، وأشار إلى أن دين الله واحد على السنة جميع الأنبياء، لا تختلف إلاّ صوره ومظاهره، وأما روحه وحقيقته، مما طوّل به العالمون أجمعين على لسان الأنبياء والمرسلين فهو لا يتغيّر: إيمان بالله وحده، وإخلاص له في العبادة، ومعاونة الناس بعضهم لبعض في الخير وكفّ أذاهم بعضهم عن بعض ما قدروا...»، ويشير الشريف، بالاستناد إلى بعض المصادر أن الإمام شكّل خلال إقامته في بيروت، بالتعاون مع عدد من الشخصيات الإسلامية، جمعية سرية غرضها التآليف بين الإسلام والمسيحية واليهودية، كان من أعضائها قسّ انجليزي يدعى اسحق تيلر، أصبح داعية لها في بريطانيا، وفي إحدى رسائله إلى هذا القس، أكّد عبده أن نشاط هذه الجمعية ضروري كي يتم «نور الله ويظهر دينه الحق على الدين كله»..

ومثلهما، كذلك، عبد العزيز الثعالبي، الذي «توقف مطوّلاً عند مسألة التأويل الصحيح للقرآن، والخطأ الذي يقع فيه المفسّرون في أحيان كثيرة، ضارباً عدّة أمثلة على ذلك، من بينها الخطأ الذي وقع لدى تفسير الآية 85 من سورة آل عمران: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾، فرأى بأن المقصود بالمسلم في هذه الآية، وخلافاً للتفسير «الضيق الشائع» هو من آمن بالشرعة الإلهية، وليس فقط من تبنّى الدين المحمدي، بحيث يكون في عداد المسلمين كلّ من إبراهيم وإسحاق وموسى وداود وعيسى... وأتباعهم.

ختاماً، تستثيرنا هنا اقتباسة من مقالة لمهتدي غالب، في ردّه على الصادق النيهوم<sup>(1)</sup> يقول:

(في دولة الإسلام النبوية كان المسلم والمسيحي وحتى الوثني يتمتعون بالمزايا نفسها، وتحافظ دولة الإسلام على حقوقهم كمواطنين صالحين، إلّا مَنْ كان يحاول هدم هذا النظام الاجتماعي، فكلّهم سواسية أمام الحاكم والمحكوم.

وبعد العهد النبوي الذي كان فيه الموحى إليه موجوداً، كانت هناك ديمقراطية، وكانت المضامين الحضارية لدستور العدل الإلهي الشامل، مطبقة من خلال النظام الاجتماعي الذي بناه الرسول الأعظم محمد بن عبد الله من خلال فهمه الشامل لهذا الدستور، أمّا ما حدث بعد ذلك من شروخ فردية أدّت إلى تفكّك هذا النظام واستقلال كل لبنة بما تراه صحيحاً، والقمع وردّة الفعل عليه، ففجّر الإسلام كنظام اجتماعي من الداخل، وأدّى إلى انهيار دولته، لأنّها ابتعدت عن المضامين الحضارية لدستور العدل الإلهي الشامل.

وما أراني قادراً على اتهام أي (دين) أو مذهب أو طائفة أو فرع من فروع الإسلام بالكفر والإلحاد، لأنّ الخالق هو القادر على أن يميّز ويحاسب ويعاقب رؤية هذا الطرف على صراطه المستقيم، ولا علاقة لي بذلك إلّا من حيث علاقة هذا الآخر بي، أي علاقة «دنيوية اجتماعية»، أمّا العلاقة «الأخروية» أو الروحية فلمّاذا لا تُترك لمبدع

(1) الصادق النيهوم - إسلام ضد الإسلام - شريعة من ورق.

هذا الدستور الإلهي الشامل يحكم فيها؟ ، إنما تدخلنا في صلاحيات الخالق جعلنا تتناسى مضامين دستوره ، وأغرقنا في مناهات أدت إلى التمزق والتشتت ، فالإسلام بصورته الحالية البعيدة جداً عن المضامين الحضارية لدستور العدل الإلهي الشامل ، غير قادر على إقامة أي عدالة لأن معظم مسلمينا غير عادلين ، ويسحبون في السماء أكثر مما يسحبون في الأرض ، وأمر السماء للخالق ، والأرض للمخلوقات . . . . ) .

مَن هم صحابة النبي؟

(التعميم الغبي حول أصحاب النبي)



تمنح الأدبيات الإسلامية مقاماً شبه مقدّس لصحابة النبي، وتترادف أسماءهم عادة مع تعبير (رضي الله عنه، أو عنهم) كلهم دون تمييز.

وتزخر كتب الحديث النبوي بأحاديث مسوقة إلى النبي، جاء بها بعض (الصحابة) المسلم بأنهم ثقات صالحون، دون التفات إلى تعارض معظمها مع النص القرآني، وغرابة نسب معظمها إلى نبي الله.

فمن هم هؤلاء الصحابة تحديداً؟ وما مدى صحة ركوننا إلى الوثوق بهم كمصادر لحديث نوي بات يحتل الصدارة، والسبق على القرآن، في تحديد أركان وعناصر تشريعنا، وسلوكياتنا؟

يورد د. بكر شيخ أمين تعريفاً للصحابي، يقول: «الصحابي، عند المحدثين، هو من لقي النبي مؤمناً به، ومات على الإسلام... ويتابع: وهذا التعريف هو من أصح ما نُقل إلينا عن العلماء الأثبات، فهو يشمل كل فرد توافرت فيه لقياً للنبي على الإسلام، وموته على ذلك، دون تفريق بين إنسان وآخر مهما كان جنسه أو لونه أو بلده... ومن جهة ثانية فلما نفهم من هذا التعريف أن الصحابي هو من لقي النبي، طالت مجالسته أو قصرت، روى عنه أو لم يرو، غزا معه أو لم يغرّز، رآه رؤية ولم يجالسه، كذلك من لم يره لعارض كالعمى»<sup>(1)</sup>.

(1) بكر شيخ أمين - أدب الحديث النبوي.

كذلك ذهب بعض أصحاب الشافعي إلى أن من صحب النبي لحظة فهو صحابي، ويمثل هذا الاتحاد / الكلوذاني الحنبلي / الذي احتذى الموقف، لظاهر من كلام ابن حبل، فهو يرى أن اسم الصحابي: (يقع على كل مؤمن رأى النبي، وصحبه متبعاً له ولو لساعة)، مع أن اللغة تدلنا أن الصحاب هو المعاصر<sup>(1)</sup>، والمعاشرة تفترض مجالاً زمنياً متسعاً<sup>(2)</sup>.

أما ابن حزم فيعتبر أن الصحابي: (هو كل من جالس النبي ولو ساعة، وسمع منه ولو كلمة مما فوقها، أو شاهد منه أمراً، ولم يكن من المنافقين، ولا مثل من نفاهم النبي، فمن كان كما وصفنا فهو صاحب، وكلهم عدل، إمام، فاضل، رضي، فرض علينا تعظيمهم وتوقيرهم)<sup>(3)</sup>.  
ويشاركه الباجي، فيعتبر أن (الصحابة كلهم عدول بتعديل الله لهم، وإخباره عن طهارتهم، وتفضيل النبي لهم. فلا يُحتاج إلى السؤال عن حالهم، ولا إلى البحث عن عدالتهم).

ونسأل: هل هذا التعميم والإطلاق صحيحان؟

وهل التعاريف دقيقة؟ وهل يمكن الركون إليها وشمول كل هؤلاء تحت مسمى (صحابة رسول الله)، والتعامل معهم على هذا الأساس، وقبول ما ادعوا نقله عن النبي؟ واعتباره أساساً مكيناً لشرعنا وفقهنا؟؟...

(1) ابن مطور - لسان العرب / الشوكاني - إرشاد الفحول

(2) ابن حجر لعسقلاني - الإصابة في تمييز الصحابة.

(3) حمادي ذويب - الستة بين الأصول والتاريخ.



وهل رضي الله عن كل هؤلاء؟!

تعبير: ﷺ إذا كان في مقام الدعاء، بمعنى أن نقصد بالعبارة: ندعو أن يرضى الله عن فلان، كما ندعو بالقول: **رَضِ اللَّهُ عَنْكَ** فلا مشكلة هنا، وهو دعاء جائز ندعوه لكل عباد الله، وترك له **يَرْضَى** القبول أو الامتناع، وهو العليم الخبير. أما إذا كان في مقدم تقرير واقع، أي إننا نقرّ أن الله قد رضي عن فلان بالدرجة ذاتها من اليقين التي نقول فيها: صلى الله على سيدنا محمد، فإننا أمام مشكلة هـ . . .

أبسط الأمثلة، هل نقول: (رضي الله)، عن أبي سفيان مثلاً، كما نقولها عن أبي بكر أو علي؟ وهو الذي كن أشرس أعداء الإسلام، وأشدّ الخصوم عداوةً للنبي والرسالة، واستسلم عند فتح مكة، دون برهان على إسلامه الصحيح . . . ؟

(يورد الطبري حادثة إسلام أبي سفيان عند فتح مكة، وانتصار الرسول على قريش، أن العباس أخذ أبا سفيان إلى النبي، فقال له النبي: «ويحك أبا سفيان، ألم يكن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟»، فقال: بأبي أنت وأمي، ما أوصلك وأحلمك وأكرمك، والله لقد ظننت أن لو كان مع الله غيره لقد أغنى عني شيئاً، أما هذه ففني النفس منها شيء). ونعرف أن نفس أبي سفيان لم تؤمن حقاً، وأنه لم يقتنع بنبوة محمد في لحظات هزيمته تلك، إذ وقف بعد ساعات مع العباس، عند خصم الجبل، بناءً على أمر النبي، حتى تمر به جنود الله فيراها، ليقول للعباس: والله يا أبا الفضل، لقد أصبح مُلكُ ابن أخيك الغداة عظيماً، في إنكار النبوة، وتأکید على المُلك، ليجيبه العباس: يا أبا سفيان، بها النبوة، فيقول مستسلماً: فنعنم إذن . . . . .

(وتزودنا السيرة النبوية لابن هشام بجانب آخر يتعلق بهند بنت عتة، زوج أبي سفيان، وردة فعلها على استسلام زوجها، إذ قامت إليه وأخذت بشاربه، وصاحت: «اقتلوا الحميت الدسم الأحمر، قُبَّحَ مَنْ طليعة القوم»، ودون أن ننسى أن تراوج هذين أنتج للأمة معاوية بن أبي سفيان.

ثم هل نعتبر أن كل من يشملهم التعريف السابق، هم (صحابة ثقات) نقبل كل ما قالوا إنهم سمعوه عن النبي؟  
هل كان الجميع مخلصين لوجه الله، لا تشوبهم شائنة، ولا تطالهم النوازع البشرية، خيرها وشرها؟!

وهل هم بعد وفاة النبي ذاتهم قبل وفاته؟  
ألم تتغير نفوسهم؟

ألم تداخلهم الأطماع، وتتجاوزهم المواقف؟  
ألم يكذب معظمهم على لسان النبي؟

ألا يعطينا أصحاب موسى وأصحاب عيسى والأنبياء الآخرين عليهم السلام مثلاً عن البطانة المحيطة بالنبي أو القائد أو الملك، عبر التاريخ؟ ألم ينقلب أتباع موسى ما إن غاب عنهم أربعين يوماً، رغم ما شهدوا عنه من معجزات خارقة؟ ألم يكن يهوذا الأسخريوطي الذي خان السيد المسيح وسلّمه لأعدائه، أحد حواربيه الاثني عشر المقرّبين؟ أكثر من ذلك، ألم يكن الأبناء العشرة للنبي يعقوب، أحفاد النبي إبراهيم، محرمين قاتلين ألقوا بأخيهم يوسف النبي في عيانة الجب، وكذبوا على أبيهم قرابة أربعين عاماً؟ أم نتقبل الادّعاء بأن

أصحاب محمد كانوا كلهم مختلفين عن هؤلاء، وأنهم من طينة متميزة من البشر!!

مع علمنا أن معظمهم كانوا أعداء أشداء لمحمد ودينه، قبل إسلامهم.....

باشر النبي دعوته بين أهله وأصحابه لمقرين، ثم توسع لدعوة قريش، فلبّته مجموعات صغيرة محدودة العدد، لم يتجاوز عددها، حتى الهجرة، أكثر من مائة وأربعة وخمسين، حسب ابن إسحاق، هؤلاء تحملوا مشقات إسلامهم، وعانوا ظلم قريش لهم، وهاجروا في سبيل الله حفاظاً على دينهم، وهم كانوا قريبين من النبي الذي تفرغ لهم، يحاورهم ويتفقدهم ويعلمهم القرآن مما ينزل عليه تباعاً، دون أن يشغله عن ذلك أي شاغل آخر..

ثم كانت هجرة النبي إلى المدينة قفزة هائلة في مسيرة الدين الجديد، بات أتباع محمد بعدها يُعدون بالآلاف، لتتوسع الدائرة وتتزايد الأعداد عاماً بعد عام، ولم يعد دور النبي مقتصرأ على النبوة والرسالة فحسب، بل بات عليه - بالإضافة لذلك - أن يقوم بدور الحاكم الموحه لمجتمع جديد بدأ يشكل نواة لدولة تتعاضد، لتصبح بعد حين أكبر إمبراطوريات عصرها، ودور قائد عسكري يخطط للدفاع عن الدين الجديد ونشره حوله..

وفي الحاليتين، بين العشرات في مكة والآلاف في المدينة، كان للنبي نخبة من الرفاق والأصحاب، هم حلقة لم يتجاوز عددها بضعة أفراد في الأولى، ثم أكثر قليلاً في الثانية، كانوا يترددون إليه، يناقش

معهـم واقع الدين والمجتمع والجيش، وهم ينقلون بدورهم توجيهاته وتعليماته وقراراته إلى جموع المسلمين.

تخبرنا سيرة ابن هشام، أن عبد الرحمن بن عوف اختلف مع خالد بن الوليد، حين قتل خالد من بني جذيمة رغم إسلامهم، بعيد فتح مكة، فلمّا تشادّا، قال النبي لخالد: «مهلاً يا خالد، دع عنك أصحابي، فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقتـه في سبيل الله، ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا روحته»..

أي إنّ محمّداً لم يساو بين أتباعه، بمن فيهم من كان بموقع خالد بن الوليد، وهو جعل ذلك صريحاً وواضحاً لهم...

إذن، كان هناك أصحاب للبي، وكان هناك أتباع معاصرون له، وكلّ الأصحاب كانوا أتباعاً ومعاصرين له، في حين لم يكن كلّ الأتباع والمعاصرين أصحاباً له، والفرق كبير بين الحاليتين، لماذا؟  
بحكم منطق الأمور أولاً..

وبحكم أن الله ﷻ ورسوله ميّزا بينهم، مما يلزمنا بالتمييز،  
ثانياً.

ولضرورة اليقين من مصداقية بعضهم، ورفض مصداقية بعضهم الآخر فيما نقلوا عن رسول الله ﷺ.

وكيلا يؤخذ الصالحون، وهم كثر، بجريرة الطالحين، وهم كثر أيضاً، رابعاً.

وتخبرنا كتب السير والتاريخ أنّ إسلام أتباع محمد كن على ألوان

متعددة ورجوه شتى، لخصها معروف الرصافي<sup>(1)</sup> بالوجوه التالية:

- إيمان عقلي علمي، يستند إلى العقل والعلم بما وراءه من غاية مطلوبة، كإيمان أبي بكر الصديق...

إيمان تبعي، كإيمان خديجة وبنات النبي، وعلي بن أبي طالب، وزيد بن حارثة...

- إيمان إقناعي، كإيمان عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله التيمي، ممن أسلموا بدعاية أبي بكر لهم...

- إيمان حميوي، نسبة إلى الحمية بمعنى الأنفة والنخوة، كإيمان حمزة عم النبي، الذي أسلم نكابةً بأبي جهل حين أساء إلى النبي في غياب حمزة...

- إيمان فطري، كإيمان أبي ذر الغفاري، الذي كان من المتألهين قبل أن تبلغه دعوة محمد، وأسلم ما إن سمع بها...  
إيمان بلاهي، كإيمان سودة بنت زمعة...

- إيمان انتفاعي، كإيمان حبيب بن يساف الذي خرج مع المسلمين في بدر وهو غير مسلم، وحين رده النبي، أسلم رغبة في الغنيمة...

- إيمان نكاحي، كإيمان أبي سليم، الذي كان مشركاً، وخطب أم سليم وهي مسلمة، فقالت: والله ما مثلك يُردُّ، ولكنك كافر وأنا مسلمة ولا يحلّ أن أتزوجك، فإن تسلم فهذا مهرك ولا أسألك غيره، فأسلم وتزوجها...

(1) معروف الرصافي - الشخصية المحمدية

- إيمان قهري، كإيمان الوليد بن عقبة بن أبي معيط، وأبي سفيان وآله، وغيرهم من الكثيرين مَنْ أسلموا استسلاماً بعد فتح مكة، ودخلوا في دين الله أفواجاً..

- إيمان جنائي، كإيمان المغيرة بن شعبه، الذي غدر فقتل ثلاثة عشر رجلاً من بني مالك من ثقيف، واستلهم هدايا المقوقس لهم، بعد أن أسكرهم بالخمر، ولم يجد مهراً إلاّ القدوم إلى النبي وإعلان إسلامه، وتسليم الغنيمة، التي رفضها النبي، وإن قبل إسلامه..

- إيمان كيدي، كإيمان عبد الله بن سلام وإخوانه من اليهود الذين أسلموا ليكيدوا لأهل الإسلام، كما ثبت عنهم لاحقاً.

ونضيف:

- إيمان وقائي: كإيمان جبلة بن الأيهم الذي كان مسيحياً، ولما رأى هزائم بيزنطة أمام جيوش المسلمين، كتب إلى أبي عبيدة بن الجراح بإسلامه وإسلام بني غسان، وقابل عمر، ثم ارتد لاحقاً...

- إيمان ولائي، كإيمان الذين اتبعوا آباءهم، والأهم الذين اتبعوا رؤوس قبائلهم، فقد رأينا زعيم القبيلة يسلم، فيتبعه كلّ أو أكثر أهل قبيلته، بل ويرتدون معه حين يرتد..

هل يستوي كلّ هؤلاء، برأي عاقل؟...

فما الذي قاله القرآن في بعض مَنْ كانوا مصاحبين للنبي:

للتابع:

﴿وَإِذَا رَأَوْا تَحِيْرَةً أَوْ هَمَّ أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِدَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّنْ

اللَّهُوْ وَمِنَ الْيَحْرُؤِ وَاللَّهُ حَيَّرَ الرَّفِيقَ ﴿١﴾.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ﴾ (٢)

﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ

اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٣)

﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عِدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أُولَٰئِكَ شَتْرُوكَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَقَدْ

كَفَرُوا بِمَا حَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

حَرَجْتُمْ جَهَنَّمَ فِي سَبِيلِي وَإِنِّيَءَ مَرَصَاتٍ فُتِرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ

وَمَا أَعْلَمْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلَّىٰ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (٤).

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ مِيزَتْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي

بِكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ

رَفَعْتُلَا﴾ (٥).

﴿أَمْ بَلَىٰ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَحْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ

وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ

مِنْهُمْ فَاسِيْفُونَ﴾ (٦).

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

(1) سورة الجمعة، الآية: 11.

(2) سورة المنافقون، الآية: 3.

(3) سورة الصف، الآيتان: 3/2.

(4) سورة الممتحنة، الآية: 1.

(5) سورة الحديد، الآية: 10.

(6) سورة الحديد، الآية: 16.

وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ الصَّادِقُونَ ﴿١﴾.

﴿إِنَّمَا لِلصِّبْيَةِ الدُّنْيَا لَوْبٌ وَلَهُمْ وَإِنْ تَوَمَّوْا وَتَنَقَّبُوا لَيُؤْتِيَنَّكُمْ أَمْحُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلَكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَبِحَافِظِكُمْ تَسْأَلُوا وَيُخْرِجْ أَضْعَانَكُمْ ﴿٣٧﴾ هَكَذَا هَذِهِ تَدْعُونَ لِيُتَيْقِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِيمَا كُمْ مَنْ يَسْأَلُ وَمَنْ يَسْأَلُ فَإِنَّمَا يَسْأَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْمَقِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٣٨﴾﴾ (٢).

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلَافِكُمْ عُسُفٌ مِنْكُمْ لَا تَحْشَوْهُمْ شَرًّا لَكُمْ كُلُّهُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ قِسْمٌ مِمَّنْ مَا أَكْتَبَ مِنَ الْإِنْفِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٣).

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ إِذْ تَلَقَّوهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَافِقُوكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾﴾ (٤) (ما أفضتم فيه: المقصود من حديث الإفك).

﴿بِمَعْلُومٍ اللَّهِ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٥).

﴿وَيَقُولُكَ أَمَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦).

(١) سورة الحجرات، الآية: ١٥.

(٢) سورة محمد، الآيات: ٣٨/٣٦.

(٣) سورة النور، الآية: ١١.

(٤) سورة النور، الآيتان: ١٤/١٥.

(٥) سورة النور، الآية: ١٧.

(٦) سورة النور، الآية: ٤٧.



﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونُ مِنْكُمْ لَوْ أَدَّاهُمْ وَلِيَّ حَدْرٍ الْبَيْنَ مَحَالُومٍ عَنْ  
أَسْرِهِمْ أَوْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿وَقِيلُوا لَكَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ  
وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْشِرُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾<sup>(2)</sup>.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا  
إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

ولنلاحظ أنَّ كل هذه الآيات مدنية، أي نزلت في المدينة، بعد أن  
كثر أتباع محمد، واختلط الحابل بالنابل، وبات الدخول في الإسلام  
بالنسبة للكثيرين فرصة ومغماً، ولم يعد قناعة راسخة، ومغامرة  
صعبة، كما كان الحال في مكة . . . . .

كانت سورة (التوبة) السورة قبل الأخيرة نزولاً، وكأنما أراد الله  
تعالى أن يُلخِّص فيها حال أغلب المحيطين بمحمد فخصَّص لهم بضع  
(آيات)، وقد سُميت بالسورة الفاضحة، لأنها أظهرت حقائق الكثير  
منهم تبعاً لذكرها أوزون:

فهم يتهربون من الجهاد في سبيل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا  
لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَعَزَّوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْكُمْ بِالْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾<sup>(4)</sup>.

(1) سورة النور، الآية: 63.

(2) سورة النساء، الآية: 81.

(3) سورة التوبة، الآية: 58.

(4) سورة التوبة، الآية: 38.

وَاللَّهُ يَتَوَعَّدُهُم بِالْعَذَابِ وَبِالسُّبْحِ عَلَيْهِمْ.

﴿إِلَّا تَضُرُّوهُم بِعِزَّتِكُمْ عَدَاً أَمِياً وَتَسْتَبِيلُ قَوْمًا عِيَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئاً وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَبِيرٌ﴾<sup>(1)</sup>

وَيَسْجَلُ عَلَيْهِمْ عَدَمُ نَصْرَةِ النَّبِيِّ:

﴿لَا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾<sup>(2)</sup>.

وَيَكْشِفُ كَذِبَهُمْ:

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِداً لَآتَيْنُوكَ وَلَكِنْ كُذِّبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ وَكَانَ وَعْدُ اللَّهِ الَّذِي لَا يَأْتُونَ الْفُكُورَ إِلَّا أَسْتَفْتَى لِحَرْجٍ مَعَكُمْ يُبَيِّنُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

وَكُفْرَهُمْ:

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَايَ وَلَا يُعِيقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَاهُونَ﴾<sup>(4)</sup>.

وَنِفَاقَهُمْ:

﴿وَمِمَّنْ حَاوَلْنَا مَنَعْهُمْ مَنَافِعَهُمْ وَمِمَّنْ هَلَّا مَكِيدَتُهُمْ مَرَدُّوا عَلَى الْأَنفُسِ لَا تَعْلَمُهُمْ إِلَّا نَجْمُهُمْ سَعِيدُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّوهُ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(5)</sup>.

(1) سورة التوبة، الآية: 39.

(2) سورة التوبة، الآية: 40.

(3) سورة نوبة، آية 42.

(4) سورة نوبة، آية 54.

(5) سورة لنوبة، آية 101.

توعدهم بعذاب أكبر من عذاب الكافرين... وهو بَكْرَتَانِ كان قد لعن المنافقين (شاملاً بعض أهل المدينة) وأمر بقتلهم حيث وجدوا، إذ قال في سورة الأحزاب:

﴿لَيْسَ لَكَ بِهِنَّ ثَمَرٌ لَا يُكْرِمُكِ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَنُوبَتٌ أُتِيتُمْ يُقَمُّوْنَ أَخِذُوا وَقُتِّبُوا نَفْسِيلاً﴾ (٦١) (١).

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُنَّ مَاتَ شَا وَلَا مَعَهُ عَلَى فِرَاقٍ ۖ سَمَّ كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ (٦٢) (٢).

﴿يُنْفِقُونَ فِي اللهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْتِخَارَتِهِ﴾ (٦٣) (٣).

وبعد . ليس من الكفر إغفال كلام الله لحق ووصفه لحال معظم من نسميهم (صحابه)، والتمسك بعكس ذلك مما حاول فقهاء السلطان إقناعنا به..

أما في الحديث الشريف، فقد ورد عن أصحاب النبي:

أورد مسلم في صحيحه، عن حذيفة عن النبي أنه قال: (في أصحابي اثنا عشر منافقاً، فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة، حتى يلج الجمل في سم الخياط).

وقد ورد في السيرة الحسية، أن حذيفة بن اليمان كان يقال له

(١) سورة لأحزاب، آيات 60 61

(٢) سورة التوبة، الآية: 84.

(٣) سورة التوبة، الآية: 74.

صاحب سر رسول الله، وقد أسرَّ له النبي فقال: «إني مسرٌّ إليك سرّاً فلا تذكره، إني نُهييت أن أصلي على فلان وفلان، وعدّ جماعة من المنافقين». ولم يورد حذيفة هذا الحديث إلا بعد وفاة النبي، دون ذكر الأسماء، فكان عمر بن الخطاب خلال خلافته إذا مات الرجل ممسّ يظنّ به أنّه من أولئك الرهط المنافقين، أخذ بيد حذيفة فقاده إلى الصلاة عليه، فإن مشى معه حذيفة صلى عليه عمر، وإن انتزع يده من يده ولم يمشي معه ترك الصلاة عليه..

كما روي عن جابر بن سمرة، عن النبي أنّه قال: (إنّ بين يديّ الساعة كذابين فاحذروهم).

وأورد البخاري، عن سعيد بن المسيّب عن أبيه، أنّه كان يحدث عن أصحاب رسول الله، فروى حديثاً قال إنّ سمعه من النبي يقول فيه: (يرد عليّ الحوض رجال من أصحابي، فيجّلون عنه، فأقول: يا رب، أصحابي، فيقال: إنّك لا تعلم بما أحدثوا بعدك). إنهم ارتدّوا على أعقابهم القهقري).

وفي ما أخرج الحاكم في المستدرک: قالت أمّ المؤمنين، أم سلمة لعبد الرحمن بن عوف: يا بني أنفق فإنني قد سمعت رسول الله يقول: (إنّ من أصحابي من لا يراني بعد أن أفارقه)...

إن صحت الأحاديث. فهذه شهادة من النبي في أصحابه المقربين، فما نالتنا بالآخرين الأبعد قليلاً، ولم نهمل قول النبي وبصر عبيّ إضفاء قداسة كاذبة على الجميع؟.

أورد البخاري ومسلم والترمذي، عن جابر بن عبد الله قال: بينما

كَذَّ نَصَلِّي مع النبي إِذْ أَقْبَلْتَ عَيْرُ تَحْمِلْ طَعَامًا، فَالْتَفَتُوا إِلَيْهَا حَتَّى مَا  
بَقِيَ مع النبي، لَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَرِثَا رَأَوَا يَنْحَرَةً  
أَوْ هَوَا أَنْفُسُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوا قَائِمًا﴾.....

هل نقبل رواية الحديث عن مثل هؤلاء، الذين نفضوا عن النبي في  
حياته لأجل قذمة... أليس من حقنا أن نشك بأنهم انفضوا عنه أبعد  
بعد مماته، فكذبوا على لسانه لأجل المال أو لسلطان أو الغرض...  
ليت راوي هذا الحديث عدل لنا مَنْ هم الاثنا عشر رجلاً الذين بقوا مع  
لنبي.....

وإذا كانت الشكوك تدور حول صدق إسلام الكثيرين مَن أعدوا  
إسلامهم بعد انتصارات النبي وأتباعه، طلباً للسلامة، أو بحثاً عن  
موقع ومغنم ودور، أو طمعاً في الغنائم، فإن الأمر يبدو أكثر سوءاً  
حول القرشيين الذين استسلموا يوم فتح مكة، وأُتيح لهم لعب أدوار  
هامة في تاريخ الدين والدولة، ناهيك عن روايتهم لأحاديث الرسول.

يقول إبراهيم فوزي: «أما الذين أسلموا بعد فتح مكة، وكانوا مَن  
حارب النبي قبل فتحها، فلا يعتبرون من الصحابة، وهم الذين نعتهم  
لِقَرْنٍ بِالْكَفَّارِ فِي سُورَةِ الْفَتْحِ: ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدُّ عَلَى  
الْكَفَّارِ رَحْمَةً مِنْهُمْ﴾، وقالوا إن إسلامهم بعد أن غلبوا على أمرهم لا  
يجعلهم من الصحابة، ولا يعتبرون عدولاً فيما نقلوه عن النبي من  
أحاديث إلا بعد البحث عن عدالتهم»<sup>(١)</sup>

فما لذي أوردته كتب السير عن بعض (الصحابة)؟:

هرب الكثير من (صحابة رسول الله) يوم أحد، إلا قليلاً منهم دافعوا عنه وحموه، وكذلك فعلوا يوم حنين... وقد عاير عبد الرحمن بن عوف عثمان بن عفان بهروبه يوم أحد، فأجاب عثمان: «إلا أن الله قد عفا عني، ولقد فعلنا أفعالاً لا بدري أغفر الله أم لا»<sup>(1)</sup>.

قال الإمام الواحدي: قال المفسرون: قدم المهاجرون المدينة، وفيهم فقراء ليس عندهم أموال، والمدينة غالية الأسعار، شديدة الجهد، وفيها نساء بعايا مسافحات، فرغب في كسبهن (أموالهن) أناس من المهاجرين الفقراء... فقالوا: لو أننا تزوجنا منهن، فعشنا معهن إلى أن يغفينا الله تعالى عنهن فاستأذنوا الرسول في ذلك... فنزلت آية:

﴿أَرْأَيْي لَا يَكُنْ إِلَّا رَابِعَةً أَوْ مَشْرُكَةً وَالرَّيَّةُ لَا يَكُنْهَا إِلَّا ذَا أَوْ مَشْرُكَةً﴾<sup>(2)</sup> وحرم فيها نكاح الرانية صيانة للمسلمين عن ذلك<sup>(3)</sup>.

عن عكرمة عن ابن عباس، قال: جاء رجل إلى رسول الله وقال: (إن امرأتي لا تمتنع يد لا مس...)، فقال النبي: غرتها، قال: أخاف أن تتبعها نفسي... قال فاستمتع بها<sup>(4)</sup>.

إن صحت الرواية، فهذا أحد النماذج عن (صحابي) لا ترد امرأته يد لا مس.

(1) تاريخ يعقوبي ص 169.

(2) سورة النور، الآية: 3.

(3) أسباب النزول ص 152.

(4) متن أبي داود - ج 2 - ص 220.

نقرأ في «تفسير القرطبي» أَنَّ الصحابي القريب من النبي، وأحد أبناء عمومة زوجته عائشة، طلحة بن عبيد الله، حين استاء النبي من ملاقاته عائشة، قال: أياحبينا محمد عن بنات عَمَّا ويتروَّح نساءنا، لئن حدث به حدث (أي لئن مات أو قتل) لنتزوجن نساءه من بعده، وهي مقولة أغضبت الله فأنزل الآية: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُكَلِّمُوا أَرْوَاحَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَتْ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>(1)</sup>.

ونقرأ في «السيرة الشامية» للصالحى الشامي، وفي «أسباب ورود الحديث، أو اللمع في أسباب الحديث» للسيوطي، حول ما واجهه النبي فيما يحصر مشكلة (لمعيبات) وهن زوجات العسكر الخارجين في الغزوات والسرايا، والإجراء الذي اتخذه بالنهي الصريح لاتباعه بعدم طروق زوجاتهم ليلاً، أي الدخول عليهن ليلاً حين عودتهم من القتال، حتى لا يفاجأ المجتهد العائد بزوجه في موقف يكدر خاطره... عن عبد الرحمن بن حرملة قال: لما نزل النبي بالمعرس، وهي موضع النزول بالليل، أمر منادياً فتادى: لا تطرقوا النساء، قال: فتعجل رجلان، فكلاهما وجد مع امرأته رجلاً، فذكر ذلك للنبي فقال: قد نهيتكم أن تطرقوا النساء. أورده عبد الرزاق في مصنفه.

يورد السيوطي: أخرج ابن الضريس في فضائل القرآن عن يعلى بن حكيم عن زيد ابن أسلم أن عمر خطب الناس، فقال: لا تشكروا في الرحم فإنه حق، (مشيراً إلى رجم الشيخ والشيخة إذا زنيا، وهي غير وردة في نص القرآن)، ولقد هممت أن أكتبه في المصحف فسألت أبي

بن كعب فقال: أليس أتيتني وأرأستقرؤها رسول الله فدفعت في صدري، وقلت: تستقرئه آية الرجم وهم يتسافدون تسافد الحمرة<sup>(1)</sup>. . . إن صح ذلك، دل أن أكثر المحيطين بالنبي نصر على تسميتهم بالصحابة كانوا غارقين في الزنا في زمن النبي، وتسافد الحمرة هو تناكح الحيوانات دون ضابط . .

يورد السيوطي، أيضاً، حول سبب نزول الآية 59 من سورة الأحزاب: ﴿تَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِّأَرْوَحِكَ وَبَيْنَكَ وَسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدِيرُكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَسِيهِنَّ ذَلِكَ أَدَقُّ أَنْ يُفْرَقَ فَلَا يُؤَدِّي وَكَأَنَّ اللَّهَ عَفْوًا رَجِصًا﴾، ما أخرجه ابن سعد في «الطبقات» عن أبي مالك، قال: كان نساء النبي يخرجن بالليل لحاجتهن، وكان ناس من المنافقين يتعرضون لهن فيؤذين، فشكوا ذلك، فقيّل ذلك للمنافقين، فقالوا إنما نفعله بالإماء، فنزلت الآية<sup>(2)</sup>. . . فإذا علمنا أن سورة الأحزاب نزلت في الربع الأخير من الدعوة - بعد وقعة الخندق - وأن مجتمع المدينة كان إسلامياً شبه صرف، فإن هذا يعني أن بعضاً من المسلمين، معاصري النبي، كانوا يتحرشون بالنساء حين خروجهن لقضاء حاجتهن، دون رادع ديني أو أخلاقي، أو خوف من عقوبة، وأن سفههم كان يصل إلى التحرش حتى بنساء النبي ذاته، وأنهم كانوا معروفين، بدليل قول أبي مالك. فقيّل ذلك للمنافقين، كما أن عذرهم كان أكثر قبحاً من ذنبهم، إذ اعترفوا بأنهم يفعلون ذلك بالإماء، وكأن الإماء لسن من عباد الله . . .

(1) سيوطي - الإتقان في علوم القرآن

(2) السيوطي - لباب النقول في أسباب النزول



عن يحيى بن كثير، عن عطاء بن السائب، قال: كنا عند عبد الله بن الحارث، فقال: أتدرون لمن قال رسول الله: (مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ)؟، قلنا لا، قال: إنما قال ذلك من قِبَلِ (عبد الله بن أبي جذعة)، أتى ثقيفاً بالطائف، ففر هذه حلة رسول الله، أمرني أن أتبوا أيَّ سيوتكم شئتُ. (أي أن يجمع روجة أو ابنة أي فرد منهم). فقالوا: إنَّ عهدنا برسول الله يحرم لونا، فسنرسل إليه رسولاً... فسار رسول إلى السي، وقدم عليه عند الطهر، فقال: يا رسول الله، أنا رسول ثقيف إليث، إن ابن أبي جذعة أتانا فقال: هذه حلة رسول الله، أمرني أن أتبوا أيَّ سيوتكم شئتُ، فقلنا له: هذه سيوتنا، فتبوا أيها شئتُ. فانتظر سواد الليل، وقال: أتبوا أيَّ نسائكُم شئتُ، فقلنا: عهدنا برسول الله يحرم الزنا. فغضب الرسول غضباً شديداً لم أر أشد منه. ثم أرسل رجلي ليقنلاه ويحرقاه بالنار... فنهيا إليه، فوجده قد مات بدغة حية، فنبشنا القبر وأحرقنا الجثة.

ونقرأ في سبب نزول الآية: ﴿يَتَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَتَّبِعُونَ عَرَصَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَعَايِدُ كَثِيرَةٌ﴾<sup>(1)</sup> أن نفراً من (الصحابة) مروا برجل من بني سليم، وهو يسوق غنماً، فسلم عليهم سلام الإسلام، فقالوا ما سلم علينا إلا تقيّة، فقتلوه واستاقوا عنه ..

ولم يصرّوا أن الإسلام شذب نفوس كلّ تابعيه، وأن دعوى

(1) سورة النساء، الآية: 94.

الجاهلية بطلت في الإسلام، نسوق قصة الحارث بن سويد، كما جاءت في السيرة الحلبية، إذ كان لحارث ابن السويد ثأرٌ لدى المجذّر بن زياد، الذي قتل أباه السويد انتقاماً لقتله أباه زياد، وكان ذلك أيام الجاهلية، ثمّ أسلم كلاهما، الحارث والمجذّر، وصار مفترضاً أنّ الإسلام غسل القلوب، ولا سيّما أنّ الدماء تكافأت بينهما، إلّا أنّ الحارث لم يتناسّ جاهليته، رغم أنّه كان ممّن شهدوا بدرّاً ونالوا امتياز ذلك بين المسلمين، فلمّا كان يوم أحد أتى مجذّراً من خلعه وضرب عنقه فقتله، وقد غضب النبي وأمر بالحارث فضربت عنقه جزاءً.

ولا تنسى السيرة الحلبية، أن تذكر لنا قصة خالد بن الوليد حين بعثه النبي إلى بني جذيمة، وهم قوم أسلموا، وكانوا سبق وقتلوا عمّه الفدكه بن المغيرة وأخاه في الجاهلية، فقتل خالد رهطاً منهم ثأراً لعمّه وأخيه. وهي حمية جاهلية فيه لم يغسلها الإسلام، وقد غضب النبي وقال: «اللهم إني أرى إليك ممّا صنع خالد» ثلاثاً، وهمّ عبد الرحمن بن عوف وعمر بن الخطاب بخالد، لكنّ النبي عفا عنه واغتفر فعله التي فعلها بدعوى الجاهلية..

وقد أورد ابن كثير، القصة، متحدثاً عن قتل خالد للمسلمين من بني جذيمة، فقال: «وإنّه قتل طائفة كثيرة منهم وأسر بقيّتهم، وقتل أكثر الأسرى أيضاً»<sup>(1)</sup>...

كما أورد ابن هشام القصة ذاتها، متوسّعاً في الجدل الذي دار بين عبد الرحمن بن عوف وخالد، حتّى كان بينهما شرٌّ، فبيع ذلك النبي

(1) ابن كثير - البداية والنهاية.

فقال: «مهلاً يا خالد، دع عنك أصحابي، فوالله لو كان لك أخذ ذهباً ثم أنفقتَه في سبيل الله، ما أدركتْ غدوة رجل من أصحابي ولا روحته»<sup>(1)</sup>. . . . في دليل هام يشير إلى أن الله والرسول لم يضعَا كلَّ (الصحابه) في ذات المقام، بعكس ما يفعله جهلاؤنا . . .

وأما أمر الغلول، فبرينا جانباً آخر من سلوك بعض (الصحابه)، ومدى أمانتهم، والغلول مصدر غلَّ الشيء إذ أحده في خفية ودسّه في متاعه، أي سرقه خفية، ونعلم أن القرآن حدّد للمسلمين طريقة وسبيل توزيع مغنم الحرب والغزو، فكان جمع الغنائم بتمامها بعد المعركة، بعية توزيعها الصحيح، يتوقف على أمانة العائمين وامتناعهم عن أخذ شيء منها قبل قسمتها، فهل كان كلّهم ذوي أمانة وعفة نفسٍ أمام إغراء مثل هذا؟ الجواب هو لا، وتعدد الروايات في كتب السير حول هذا الأمر، فتذكر حالات كثيرة غلّ فيها أصحاب النبي، منهم غلامه مدغم الذي قال فيه «إنَّ الشملة التي أخذها يوم خيبر من الغنائم لم تصبها لمقاسم، لتشتعل عليه ناراً»، ومنهم أحد أصحابه قُتل يوم خيبر، فمُتنع عن الصلاة عليه، وقال لأصحابه: «صلّوا على صاحبكم، إنّه غلّ في سبيل الله»، ففتشوا متاعه فوجدوا خيراً من خرز اليهود لا يساوي درهمين، وآخر قال عه إنّه في النار، فوجدوا عباءة قد غلّها، ومثل هذا كثير، استلزم نزول قرآن يشدّد العقوبة على العائين، ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(2)</sup>

(1) ابن هشام - السيرة النبوية.

(2) سورة آل عمران، الآية: 161.

وتوحي لنا قصة (الصحابي) عبد الله بن سعد بن أبي سرح  
 بالكثير فهو كان لبعض الوقت واحداً من كُتَبَةِ الوحي الدين كلفهم  
 الرسول بتدوين ما يوحى إليه، ثم ارتدَّ عن الإسلام ومضى إلى مكة  
 وانضم إلى القرشيين، وبات يدعي أنه كان يغيّر من كلمات الوحي،  
 وأن محمداً كان يوافقه، مما يدلّ أنه لم يكن حياً ولكنه ابتدع من  
 محمّد، وقد كان أحد الذين أباح النبي دمهم يوم فتح مكة، فاستجار  
 بأخيه في الرضاعة عثمان بن عفان، الذي أخفاه عنده أياماً عدّة إلى  
 أن هدا الاضطراب، ثم أتى به إلى السي واستأمن له، وبعد صمت  
 مديد، قال النبي: (نعم)، دالاً على قبوله شفاعته عثمان على مضض،  
 فشهد وانصرف مع عثمان، وحين سئل النبي عن سبب صمته الطويل،  
 أجاب: (لقد صَمْتُ ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه) وهذا لأنه كان قد  
 أعلن أن دمه مباح حيث وجد، ولو كان معلقاً بأستار الكعبة... وسأل  
 أحدُ الأنصار فهلاً أومات إليّ يا رسول الله، فقال النبي: (إن النبي لا  
 يقتل بالإشارة)، أي ليس بوسعه أن يدعي الصمت بينما يعطي بعينه  
 علامة القتل... وعبد الله بن أبي سرح الذي عاد مسلماً، بعد الفتح،  
 ينقادُ لروحه، راوٍ للحديث عن النبي وهو قائد سرايا عمرو بن العاص  
 لفتح لسيا، ووالي عثمان على مصر لاحقاً

أما قصة حاطب بن أبي بلتعة فترينا نموذجاً خطيراً لصحابي متميّز  
 يخون النبي والمسلمين في أخطر مراحل جهادهم. وهو كان ممن  
 شهدوا معركة بدر مع النبي، ونعلم أي امتياز أعطي لمقاتلي بدر من  
 (الصحابة)، سواء من حيث المكانة، أو من حيث تقديمهم حين قسمة

الغنائم. كما كان مبعوث النبي إلى المقوقس في الإسكندرية لثقتة به، وتورد السيرة الحلبية أنه حين قرّر محمد المسير إلى مكة لفتحها، كتم ذلك أول الأمر ولم يُظهره للناس، ثم أظهره حين جهّزهم، وعندها كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى قريش يحذرهم بمسير النبي إليهم، وأرسله مع امرأة اسمها سارة كانت مغنية سكة، فأتى الخبر رسول الله فأرسل علي والزبير، فعادا بها، وحين عاتب النبي حاطباً بذلك، تعلّل بحشيشته على أهله في قريش، وقبل النبي عذره، لأنه من مقاتلي بدر. وأنزل الله قرآنًا، قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُدَّةِ﴾<sup>(1)</sup>.

أيّ (صحابه) هؤلاء؟ . . .

ولعلّ شهادة أبي بكر الصديق بأمانة أصحاب النبي ذات دلالة كبيرة وهامة، إذ إنه إبان اقتراب جيش النبي من مكة قبيل فتحها، طلب أبو قحافة (والد أبي بكر) من صغرى بناته أن تقوده إلى بقعة أبي قبيس ليشهد ما هو قادم إلى مكة، وكان أعمى، وكانت ابنته تضع طوقاً في عنقها، وحين اندفعت الخيل قبل عودته إلى بيته، تقدّم رجل فقطع الطوق عن عنق الفتاة، فلما دخل النبي مكة، جاء أبو بكر بأبيه إليه فأعلن إسلامه، ثم أخذ أبو بكر بيد أخته، وقال: أنشد الله والإسلام طوقَ أختي، فلم يجبه أحد، فقال: أيّ أختي، احتسبي طوقك، فوالله إنّ الأمانة في الناس اليوم لقليل. . .<sup>(2)</sup>

(1) سورة الممتحنة، الآية: 1.

(2) ابن هشام - السيرة النبوية.

تقدّم لك «السيرة النبوية» لابن هشام، صورة مخزية لجموع النبي رفقت النبي، بعد فتح مكة، لملاقاة هوارن بقيادة مالك بن عوف، فقد كان مع النبي اثنا عشر ألفاً، فلما التقى الجمعان انهزمت جموع المسلمين، ونحاز النبي ذات اليمين، وصاح «أين أيها الناس؟ هلمّوا إليّ، أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله»، لكنّ الناس انطلقوا، ولم يبق مع النبي إلا أبو بكر وعمر وعلي والعبّاس وابنه الفضل، ولمعية بن الحارث وبني جعفر، وأسامة بن زيد، وأيمن بن عبيد قُتل يومئذ... حتى أنّ أم سليم بنت ملحان، وكانت قريبة من النبي، قالت له: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، اقتل هؤلاء الذين ينهرمون عنك، كما تقتل الذين يقاتلونك، فإنهم لذلك أهل... وقد طلب النبي من العبّاس، وكن ههنا الصوت، أن ينادي: يا معشر الأنصار، يا معشر أصحاب السمرّة، فاجتمع إليهم منهم مائة وحمي الوطيس، ثم عاد من فر... ولصورة غنية عن البيان، صحابة تعدادهم اثنا عشر ألفاً يَمْرون تاركين النبي في الميدان، يبقى منهم تسعة فقط حوله، ثم يعود منهم مائة بعد لرجاء والنخوة، ويتردد أحد عشر ألفاً وتسعمائة في نصرة النبي إلى أن تتبين لهم موازين القتال ودون أن نقرأ أنّ أحداً من هؤلاء تخلف عن قسمة الغنائم بعد المعركة...

يورد ابن كثير الرواية ذاتها، ويُطلعا على موقف أبي سفيان، الذي لم تمض على إسلامه أيام معدودات، حين انهزم المسلمون في بداية المعركة، إذ انتحى وبعض صحبه من رجال مكة الطلقاء، مكاناً آمناً يطالعون مشهد الارتداد والتكوص لجند المسلمين الفرعين، والمأزق

الكبير الذي وقع فيه النبي، ليفصح بلسانه عن مكنون صدره، فيهتف معبراً عن فرحه العظيم: لا تنتهي هزيمتهم دون البحر<sup>(1)</sup>....

صحابه هاربون... وصحابة شامتون... في أحدث لحظات الإسلام ونيته..

كما يحيلنا عبد الإله بلقزيز إلى مجربات عزوة تبوك، التي أسر النبي لأصحابه بوجهته إليها، ولم يكن ذلك شأنه في ما قبلها، وكان جيشه تعب، وكثر عليه أن يلقي الروم وجهاً لوجه، وهم في ذاكرته أهل بأسٍ وشدة، فوجد مَنْ يقول: من رجال جيشه - تشييطاً للعزائم وصرفاً للناس عن القتال: لا تنفروا في الحر... متذرعاً بقسوة الطبيعة التي ألفتها العرب، ثم جاء المعذرون من الأعراب فاعتذروا إليه، وبدأ يتخلف عنه أفراد جيشه وهو ماضٍ إلى القتال. ولم يكن موكب النبي قد وصل إلى تبوك - ليكتشف أن جيش هرقل غادرها إلى حمص - حتى كان جيشه (جيش النبي) قد تفكك قبل أن يحارب... ففقل عانداً إلى المدينة، ظافراً بصلح على الجزية من بعض اليهود والنصارى (يوحنا بن رؤية، وأهل جرباء وأذرح وأكيدر دومة) يعوّض به ليس عن خسارة حرب لم يخضها ضد الروم، بل عن خسارة جيش ذهب إليها محطّم المعنويات، وكان من حسن حظّه أنّه لم يخضها. في كلّ حال أتت سورة التوبة تؤنّب المسلمين على تخاذلهم وضعف شكيمتهم، وتصفح عمّن صفحت عنهم ابتغاء دفعهم إلى مراجعة موقفهم<sup>(2)</sup>.

(1) ابن كثير - البداية والنهاية.

(2) عبد الإله بلقزيز - النبوة والياسة.

(انظر الطبري) ..

يذكر ابن هشام في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج مع النبي إلى أرض الروم، كان يشتكى في لحن، وإحداً برسول الله ..

أما السيرة الحلبية فتحكي لنا عن اجتماع رأي بعض من كان مع النبي من (المهاجرين)، عند عودة لحيش من نوك، على الغرباء وقتله، بدفع رحمة حين مروره بالعقبة (بين نوك والمدينة)، وكانوا اثني عشر، وقيل أربعة عشر، وقيل خمسة عشر، وقد حاولوا ذلك بالفكر، وردّهم حديفة بن اليمان، دون أن يتعرف على أشخاصهم، لأن النبي عرفهم ولم يخبر أحداً بأسمائهم .. مع أن راد للمعاد يذكر أن النبي أسر إلى حديفة أسماء أولئك المهاجرين ولم يطلع أحداً غيره ..

فهل نقول بعد هذا إن كل من صحب، أو حاس، أو رأى محمداً هو (صحابي)، وإن كل (صحابي) هو ثقة، عدل، صالح، يؤخذ به دون مراجعة أو تحرُّق؟ ..

يذهب بعض لكتاب إلى أبعد من ذلك، فيقدم لنا قراءة جريئة للأيام الأخيرة من حياة النبي. فيعتبر تأخير بعث حيش أسامة بن زيد الذي كان أو كرو وعمر جنوداً فيه، والمماصة في تحريك حتى وفاة النبي الذي أبدى تبرماً شديداً من التأخير، خطة مبيتة تستغل عليها الشيخان الأكثر قرناً منه. ورعماً عنه، وصولاً إلى يوم السقيفة وتولية الأول ثم الثاني<sup>(1)</sup>، على أن هذه لقراءة يسكرها جملة وتفصيلاً ذلك

(1) طيب تربوي من اللاهوت إلى الفلسفة لجمعية الوسيطة



مسلماني مستنداً إلى محورية دور الشيخير في الحركة الإسلامية،  
وحيازتهما على سلطان لا يتيح لمحمد تنحيتهما عن مركز الإسلام<sup>(1)</sup>.

أما حادثة لإفك الشهيرة، واتهام عائشة بالنرا، فقد كانت مثلاً  
صارخاً على تجرؤ بعض الصحابة على سي، والتعرض لعرضه  
وشرفه، بما لا يصح أن يصدر عن أرد - سي، ناهيك عن أصحاب  
النبي، ولا يكفي هنا الاختء حلف نسيه من لاء بالمنافقين وفيهم من  
كنو قرييين من النبي كشاعره حسان بن ثابت .

كل هذا حصل في حبة سي، أما ما حصل بعد موته فأنكى  
وأفطع ..

نداً بقراءة لواقعة سقيفة سي ساعدة، التي جرت حين كان جثمان  
النبي لا يزال مسجى في منزله قبل الدفن، بحضور ثلاثة من أقرب  
صحابه النبي إليه، أي بكر وعمر وأبي عبيدة بن الجراح (في تغييب  
مقصود لآل بيت النبي عن وقعة مفصلية)، وثلة من الأنصار، وما ثار  
فيها من خلاف على السلطة (لا الدين)، تمحور حول (منّا أمير ومنكم  
أمير)، و(الأمير منّا والورير منكم)، الخ، ونساءل:

1 - أما كان الطرفان ليستظرا أياماً معدودات انشغالاً بحدث جلل  
بحجم موت محمد؟ أو على الأقل، أما كانوا ليتمهلوا سويحات لحين  
مواراة الجثمان الظاهر في ثراه؟؟ (مات النبي يوم الاثنين، ولم  
يدفن حتى مساء الأربعاء)، يقول لطري: «كان حسد الرسول مسجى

(1) مالك مسلماني عمر بن الخطاب السيرة المتوارية.

في بيته وفوقه عباءة، بينما كان الجميع مشغولين بانتخاب خليفته، ولم يكن هناك من يفكر بغسله ودفنه<sup>(1)</sup>.

2 - ألا يمثل الخلاف الذي حصل، والتوتر الذي جرت به معالجة هذا الخلاف، أول خروج على النص القرآني، وستة الراحل الذي لا يزال جثمانه على بعد خطوات؟... إذ تم حسم الخلاف بفرض الأمر الواقع، لا بالتراضي، كما يشير عبد الإله بلقزيز<sup>(2)</sup>، تعارضاً مع مبدأ ومعنى الشورى الذي جاء به القرآن، وعمل به النبي...

صحيح أن القرآن لم يقتن مبدأ الشورى، ولم يرد فيه - ولا في الممارسة النبوية - ما يحدد أسلوب وطريقة ممارسته... إلا أن اقتصر الأمر على مَنْ وُجدوا - بالمصادفة، وتداعيات اللحظة - والخلاف بين هؤلاء، وحسم الأمر دون رضا أحد الطرفين (كان عدد من بيع أبا بكر في السقيفة خمسة فقط، ثم كُتبت البيعة في اليوم التالي)، هو آخر ما يمت إلى مبدأ ومعنى الشورى، الذي تم تعطيله وإقصاؤه، ومن جرى تبرير ذلك بمقولات الحفاظ على وحدة الأمة ومصلحة المسلمين، ودون أن نعرف ما إذا لم تكن البدائل الأخرى، لو تحققت، أكثر جدوى وصلاً للإسلام....

مرة ثانية، وبعد سنتين، جرى تكريس هذا التعطيل من قبل أبي بكر بالذات، الذي عهد بالخلافة بعده لعمر بن الخطاب، في تجاهل خطير للنص القرآني، وإن كان هناك مَنْ يحاول إقناعنا أن أبا بكر استشار

(1) الطبري - محمد خاتم الأنبياء.

(2) عبد الإله بلقزيز - تكوين المجال السياسي الإسلامي - النبوة والسياسة

بعض الصحابة في الأمر، وكأن النص كان أن «أمرهم شورى بين بعضهم... لا بينهم»..

ثم أتى عمر لينهي العمل بالمبدأ والمعنى، ويتعد عن مدلوليهما الصحيحين، فيحصر الشورى في ستة من قريش، هم المرشحون، وهم الناخبون، ويعطي لأحدهم الرأي المرجح، مؤسساً، دون قصد، لجندية طبع تأثيرها الخطير الأمة الإسلامية حتى اليوم، «ستنبط منها (الفقهاء) أن الشورى هي بين (أهل الحل والعقد) في تعبير غائم يقصي عامة المسلمين لمصلحة مَنْ يريد هم السلطان، ويستقيم أهل حلّ وعقد ينطقون باسم السواد الأعظم من الناس، ولكن بمعزل عنهم، وهو ما فتح الطريق لاحقاً أمام معارضة، وآل أمية، ثم آل العباس، ومَنْ لحقهم لابتداع التوريث بديلاً عن شرع الله..

صحيح أن الشيخين أبا بكر وعمر كانا صالحين، وهما قدما ولا شك خدمات جلّى للإسلام، وربما كانا حينئذ أصلح من الآخرين للحكم، لكننا نتحدث هنا عن التزام بالنص الإلهي، فهل جرى هذا الالتزام؟ وهل كانت سنتهما هنا في مصلحة مستقبل الإسلام والمسلمين؟....

قبل ذلك، هل كان ابتكار مفهوم الخلافة، الذي لم يشر إليه الرسول طوال حياته، في مصلحة الإسلام..؟ وهل تقبل الرسالة خلافة، وهي - أي الرسالة - متفردة ومحصورة بالموحي إليه، دون غيره من الأتباع، وغير قابلة للتجسير والإخلاف؟ وهل من معنى صحيح لمسمى خليفة رسول الله؟، أم أن هذا الابتكار وضع أساساً لكل الكوارث التي ألمّت بالمسلمين على امتداد تاريخهم اللاحق...؟..

وإذ خالف الشيخان سنة نيتهم، ونصاً إلهياً... فكيف كانت سلوكيات الآخرين بعد ذلك. ٤. . .

تحدث كتب التاريخ مفضلاً عن واقعة (الصحابي) المغيرة بن شعبة، والي البصرة من قبل عمر بن الخطاب مع المدعوة (أم جميل)... فرغم أن (الصحابي) المغيرة قد تزوج العشرات من النساء (ثمانون امرأة، وقيل مائتان، وقيل ألف)، إلا أنه جعل يختلف إلى امرأة من بني هلال يقال لها (أم جميل، بنت محجن بن الأرقم بن شعينة بن الهزم) وكان لها زوج من ثقيف يقال له (الحجاج بن عتيك)، فبلغ ذلك (أبا بكر بن مسروح) مولى النبي، و(شبل بن معبد بن عبيد البجلي) و(نافع بن الحارث بن كلدة الثقفي) و(زياد بن أبيه) - الذي الحقه معاوية فيما بعد بأبيه سفيان بن حرب -، فرصدوا المغيرة، حتى إذا دخلوا عليه، فإذا هو وأم جميل عريانان، وهو متبطنها،... والشاهد أنهم منعوا المغيرة من إقامة الصلاة (?)، وشكوه إلى عمر الذي أحضر الجميع، ثم جمع بين المغيرة وشهود الواقعة، فقال (نافع بن الحارث): رأيت على بطن المرأة يتحفز عليها، ورأيت يدخل ما معه ويخرجه كالميل في المكحلة، ثم شهد (شبل بن معبد) على شهادته، ثم (أبو بكر)، ثم أقبل (زياد) رابعاً، فلما نظر إليه عمر قال: أما أرى فيه وجه رجل، أرجو ألا يُرجم رجل من أصحاب رسول الله على يده، ولا يُخزى بشهادته، فقال زياد: رأيت منظرًا قبيحاً، وسمعت نفساً عالياً، وما أدري أحالطها أم لا... فأمر عمر بالثلاثة فجلدوا، فقال شبل: أتجلد شهود الحق، وتبطل الحد؟ فلما جلد أبو بكر قال.

أشهد أن المغيرة زان، فقال عمر: حدوه، قال علي بن أبي طالب: إن جعلتها شهادة فارجم صاحبك.. فحلف أبو بكر ألا يكلم زياداً أبداً، وكان أحياه لأمة (سمية). ثم ردهم إلى مصرهم<sup>(1)</sup>.

كان أبو بكر وعمر أحبر الناس وأدراهم بمكنونات معظم (الصحابة) حولهم، وكان يخشيان عليهم من الانطلاق في البلاد لمفتوحة والانزلاق في مباحج الدنيا والتدبيل بالشراء ورغد العيش، فحرصا على بقائهم في المدينة ومعهم من الخروج منها، وكان عمر يقول لمن يسأله المحرور للجهاد: «إن في عروكم مع رسول الله ما يكفيكم»، ويروي المؤرخون عن بعض (الصحابة) الذين استنابهم عمر فولّاهم على الأمصار أنهم أثروا بسرعة فائقة. فاستدعاهم وحاسبهم، منهم أبو هريرة الذي ولّاه البحرين، فأثرى خلال أقل من سنتين، فاستدعاه وقل له: «يا عدو الله، سرقت مال الله، لقد وليتك البحرين وأنت بلا نعلين، فمن أين لك هذا؟» وحاسبه وأخذ منه عشرة آلاف درهم.

وما إن مات عمر وولي عثمان الخلافة حتى انطلق (الصحابة) في الأمصار، وأقبلوا على جمع المال والثروات، مستغلين صحبتهم للنبي، وتكونت بينهم طبقة من أصحاب الثروات الكبيرة.

ولم يقصر عثمان الأمر على أن سمح للصحابة بالانطلاق في الأمصار والمتاجرة في الولايات، وإنما كان القدوة والمثال للآخرين،

(1) حليل عبد الكريم - مجتمع يثرب / حين لؤياني - ملف الهبل العربي.

يخبرنا هشام جعيط أنَّ عثمان «ذاته أباح لنفسه ما كان أبو بكر وعمر قد حظراه على نفسيهما، فأخذ من الخزينة العامة مالا لنفسه، لعائلته، لأولئك الذين يريد مساعدتهم ومكافأتهم، بلا رقيب أو حسيب، فاقترص من بيت المال مبالغ ضخمة لم يرجعها دائماً، وربما تاجر بها وقرضها أو وهبها لآخرين، وفي وسط كبار الصحابة في المدينة، كما في وسط الأمويين الذين أحاطوا به من بين أقربائه، تكوّنت ثروات ضخمة لا يمكن تفسير مصدرها إلا بقروض أو تسهيلات بيت المال، إنَّ التباين مثير بالمقارنة مع عصر النبي البطولي والبسيط، أو عصر أبي بكر وعمر، فالبيت الذي ابتناه عثمان (إبان الخلافة) كان من الحجر والخشب الثمين، وكون لنفسه قطعاناً وأملاكاً في المدينة، ويذكر ابن سعد أنه عند وفاة عثمان وجد لدى خازنه مبلغ 35 مليون درهم، نهبت من دون أن يُعرف إن كان المبلغ أموالاً خاصة - وهذا قليل الاحتمال - أم أموالاً عامة... صحيح أنَّ عثمان كان غنياً منذ الجاهلية، لكنَّ ثروات الماضي كانت غير قابلة للقياس بثروات الحاضر، وتبدو ضئيلة بالمقارنة<sup>(1)</sup>....

ونقتبس عن إبراهيم فوزي<sup>(2)</sup>:

(يقول ابن سيرين: كثر المال في زمن عثمان، فبيعت الحارية بوزنها، والقرسُ بمائة ألف درهم... وروى المسعودي أنه في أيام عثمان اقتنى الصحابة المال والضياع فكان لعثمان يوم مقتله مائة

(1) هشام جعيط - الفتنة.

(2) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

وخمسون ألف دينار، وألف ألف درهم، وقيمة ضياعه بوادي القرى وحين مائة ألف دينار، وخلف إبلًا وخيلاً كثيرة... ويقول عبد الله بن الزبير بن العوام إنه غداة مقتل أبيه الزبير في يوم الجمل، وبعد أن سدد ديونه، ونفذ وصيته قسم تركته، وكان له أربع سرة، فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف درهم، وكان جميع ماله خمسين ألف ألف (خمسين مليوناً) ومائتي ألف دينار...؟؟.

وعن كعب قال: كان للزبير ألف مملوك يؤدون إليه الخراج<sup>(1)</sup>...

ويقول المسمودي عن زيد بن ثابت أنه: (ترك من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس، وكان له من الأموال والضياع بقيمة مائة ألف دينار)...

ويذكر الزمخشري في الكشاف، عن عبد الرحمن بن صوف، أن امرأته تماضر صولحت بعد وفاته على رُبع الثُمن بثمانين ألفاً، أي إن الثُمن كان ثلاثمائة وعشرين ألفاً، وأصل المال مائتا ألف ألف (مائتا مليون) وخمسمائة وستون ألفاً<sup>(2)</sup>.....

رحم الله محمداً... فكيف كان له من المال حين لقي وجه ربه؟ وأين هؤلاء من محمداً؟..

ولسنا هنا في مجال إنكار أن يكون (للصحابة) أموالٌ وثروات... لكننا في مقام معرفة المصدر أولاً، ومدى توافقه مع كتاب الله وسنة

(1) أسد الغابة ص 252.

(2) الصحيح ألف أي مليونان وخمسمائة وستون ألفاً.

نبيّه، وفي مقدم دراسة النتائج والتدعيات التي تربت على اكتناز هذه الثروات...

مرّة ثانية، تؤكد لنا كتب السير والتاريخ، أنّ عثمان بن عفان، لذي دُب على تولية أقربائه وحتصصهم بمال المسلمين دون وجه حق، قد أعطى مروان بن الحكم (الذي لسخرية الأقدار سيصبح الخليفة الأموي الثالث) خُمس الغنيمة التي غنمها المسلمون في إفريقية، أو خُمس الخُمس، ووهب له ما بقي عليه من ثمنها، وأنه أعطى عمّه الحكم بن العاص (الذي كان السبي قد نفاه من المدينة، لأنّه ذاه في مكة، وآداه في المدينة بعد ادعائه لإسلام عقب فتح مكة، وقال فيه «لا يساكنني فيها أبداً»، فأعده عثمان بعد توليه ضرباً عرض لحائط بقرار النبي، ومشاعر المسلمين)، أعطاه ثلاثمائة ألف، وأعطى ابنه الحارث مثلها، وأعطى عبد الله بن خالد بن أسيد الأموي ثلاثمائة ألف، وأعطى كلّ واحد من الذين وفدوا مع عبد الله مائة ألف، حتى أبي عبد الله بن الأرقم صاحب بيت المال أن ينفذ هذا الأمر واستقل من عمله، وأعطى سعيد بن العاص مائة ألف، وروّج ثلاثاً من بناته لنفر من قریش فأعطى كلّ واحد منهم مائة ألف دينار، نهى عن الأَرْضِي والضبياع التي أقطعها لآل أميّة وغيرهم...

هل أباح الله في كتابه توزيع أموال المسلمين على لمقرين، وحرمان العامة منها؟ أم هل جاءت سنة النبي، وخليفته أبي بكر وعمر بهذا الأمر؟ أم أن هذا خروجٌ صارخٌ على كتب الله وسنة نبيّه؟...



أما النتائج التي ترتبت على هذا الخروج عن كتاب الله وسنة نبيه، فينخصها لنا طه حسين مشيراً إلى: (إنشاء هذه الطبقة الغنية المسرقة في الغنى التي تستجيب لطمع لا حده، فتوسع في ملك الأرض واستغلال الطبقة العاملة، ثم ترى لنفسها لا امتياز ما ليس لها، ثم تتنافس في التسلط، ثم ترقى إلى التناقص في إيمارة، وفي الخلافة نفسها، ثم ينتهي بها الأمر إلى ما انتهى بها إليه من هذه الفتن والخطوب التي أفسدت، الأمر على المسامح منذ قتل عثمان إلى أن أديب من بني أمية إلى بني العباس، وطبعي أن بيت مال المسلمين لم يكن يستطيع أن يسمع الناس جميعاً بهذا السخاء، وطبعي أن الذين لم يأخذوا حقدوا على الذين أخذوا، ثم حقدوا على الذين أعطوهم، فساءت الصلة بينهم وبين الإمام والولاة) (1) ...

ولا بد أن نلاحظ أن أفعال عثمان باتت سنة تبعه عليها كل الخلفاء والولاة في التصرف بالمال والعباد، منذ سيطر آل أمية على الدولة ...

عزل عثمان سابقه في الإسلام سعد بن أبي وقاص عن ولاية الكوفة، التي ولّاه إياها عمر، فمن ولّى بدلاً عنه؟ لم يولّ أحداً من (الصحابة) الكبار من المهاجرين أو الأنصار، وهم كثر، بل ولّى (الفاسق) ابن عمه وأخاه لأمه الوليد بن عقبة بن أبي معيط، الذي سبق أن غش النبي وكذب عليه، وكفر بعد إسلام، وأنزل الله فيه قرآناً:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن هَؤُلَاءِ فِئْتٌ كُفْرًا قَدْ قَسَّيُوا آلَ فِثْيَةَ قَوْمًا يَجْهَلُونَ

فَنُصِّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ سَوِيًّا»<sup>(1)</sup> والوليد عاد إلى إسلامه حين لم يكن بدًّا من العودة بعد فتح مكة، وقيل أن عمر جرّبه فولّاه على صدقات بني تغلب، ثم سارع إلى عزله بعد أن تبيّن سوءه....

وتجمع الروايات، لدى تاريخ اليعقوبي ومروج الذهب للمسعودي والأسد لابن الأثير الجردى والاستيعاب لابن عبد البر، أنّ هذا العاسق صلى بالناس صلاة الصبح أربع ركعات، وتهوّل في المحراب، ثم التفت إلى مَنْ خلفه وقال: أزيدكم؟...

وقد اضطر عثمان لاحقاً لعزل الوليد وإقامة الحد عليه..

كما عزل عثمان أبا موسى الأشعري، الصحابي المعروف، عن ولاية البصرة، وأعطاهها لغلام غرّ هو ابن خاله، عبد الله بن عامر بن كرز، الذي استخدمه لتمرير الأعطيات لبعض من يريدهم، بعيداً عن عيون المسلمين في المدينة..

كان أبو ذر الغفاري رابع من أسلم - ربيع الإسلام - وكان يحرص على قول الحق مهما كلفه من ثمن، ولذا أثنى عليه الرسول فقال: (ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر)، أبو ذر هذا لما رأى ممارسات عثمان التي خالف بها سنّة نبيه وخليفته في المال العام، صدع بتقده، فتناه عثمان إلى الشام، فألقى معاوية يسير على النهج عينه، فعاود انتقاده، فأرجعه معاوية إلى المدينة، فعاود انتقاد عثمان، فأمر بجلده فجُلد، ونفاه إلى الرينة شريداً طريداً، ليس

(1) سورة الحجرات، الآية: 6.

في حوزته وزوجته سوى ثوب واحد، وعندما حضرته الوفاة لم يكن هناك ثوب لكفنه، فكفنته رفقة يمانية تصادف مرورها بالربذة وصلت عليه<sup>(1)</sup> .

حوصر الخليفة عثمان بن عفان مدة أربعين يوماً، ثم تسور عليه جماعة وقتلوه، منهم أربعة من (الصحابة) شاركوا بقتله بأيديهم، أو أشاروا به (محمد بن أبي حذيفة، عمر بن لححق الخزاعي، عبد الرحمن بن عديس، ومحمد بن أبي بكر). وقد منع هؤلاء (الصحابة) دفن عثمان بالبقيع. وقد حُمل على مصراع باب داره، وكانت رجلاه تتدليان خارجه، ولم يسر حلف جنازته إلا مروان بن الحكم وثلاثة من مواليه وابنته فقط، ولم يُصلَّ عليه، ودُفن دون أن يحظى بصلاة الجنازة التي ينالها أقل المسلمين شأنًا، ودفنوه في (حش كوكب) وهو مكان قيل أنهم يستعملونه لقضاء حوائجهم، وقيل مقبرة لليهود . . .

يقول خليل عبد الكريم: 'إن في الفتنة التي انتهت بمصرع عثمان وما أعقبها بقليل صوراً صوارخ من الجنوح والانفلات من كل المبادئ والأعراف والتقاليد، وقعت من عدد وفير من الصحاب<sup>(2)</sup> . . . .

كيف يمكن تفسير موقعة الجمل التي تقاتل فيها مَنْ عُدوا مبشرين بالجنة، صاحب البيعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في مواجهة عائشة أم المؤمنين، وطلحة، والزبير، والتي قتل فيها الأخيرين؟ مَنْ كان على حق، ومَنْ كان على الباطل؟ مَنْ كان يريد وجه الله، ومَنْ

(1) الاستيعاب في معرفة الصحاب ص 255.

(2) خليل عبد الكريم - الصحابة والصحابة.

كان يريد نفسه؟ وهل يدخل الجنة مَنْ كان على الباطل؟ وأين كلام الله لهم أَنَّ المؤمنين الحقيقيين يجب أن يكونوا «رحماء بين بعضهم، أشدَّاء على الكفار»، أم نقنع بتبرير غيبي لبعض الفقهاء أَنَّ الأمر كان اختلافاً في الاجتهاد بين هؤلاء الصحابة الصالحين... متعمدين تناسي أو إغفال أن خروج عائشة في مقدمة الجيش، وتسببها في مقتل أكثر من عشرة آلاف مسلم، وقيل ثلاثة عشر ألفاً، حول (جملها)، كان خروجاً على أمر الله لنساء النبي بأن يقرنَ في بيوتهنَّ....

يعطينا هن زكريا أوزون إضاءة ذات دلالة كبيرة، يقول: *إنَّ السَّيِّدَةَ عائشة قالت نادمة «وددت أنني إذا متُّ كنتُ نسياً منسياً»، وقيل أنها عندما احتُصِرَتْ جزعت، فقيل لها: اتجزعين يا أم المؤمنين وابنة أبي بكر، فقالت: «إنَّ يومَ الجمل لمعترض في حلقي، ليتني متُّ قبله»...* لذلك طلبت أن لا تدفن مع النبي قائلة: *«إني قد أحدثت بعد رسول الله، فادفنوني مع أزواج النبي»*<sup>(1)</sup>..

وكيف يمكن نعت موقف عمرو بن العاص في واقعة التحكيم بعد معركة صفين؟ أليس بالغدر والكذب والخيانة والخداع، والوقوف ضد مصلحة الإسلام في سبيل السلطة والمنفعة (ولاية مصر التي كاتب معاوية عليها إن هو جلب الأمر إليه)، بما لا يصح أن يصدر عن صحابي صادق وأمين، وقد قال أبو موسى الأشعري، الذي خدعه عمرو: لقد حذّرني ابن عباس من غدر ابن العاص وفجوره، ولكني اطمأنت له... / وليته ما اطمأن... /

ويطالعنا ابن الأثير بسرد للطريقة البشعة التي قُتل فيها (الصحابي)، وابن أول الصحابة وأقربهم إلى رسول الله، وأخ أحب زوجات النبي إليه، (محمد بن أبي بكر الصديق)، من قُتل (الصحابيين) الشهيرين، القائدين عمرو بن العاص ومعاوية بن حديج، فيقول: (فاقتلوا، فانهزم محمد، ودخل خربة، فأخرج منها، وقُتل، ووُضع في جوف جند حمار ميّت، ثم أحرق...)، فأين مكانة أبيه أبي بكر الصديق أول أصحاب النبي، وأخته عائشة زوجة النبي المحبّة إليه، بل أين شفاعته قرائته للنبي فيه لدى (صاحبي رسول الله)؟!.

أوفد الخليفة معاوية بن أبي سفيان (بسر بن أوطاة) وهو (صحابي) من رواة الحديث، على رأس جيش لمقاتلة (صحابي آخر) هو عبيد الله بن عباس - ابن عم النبي - والي علي بن أبي طالب على اليمن، فهرب عبيد الله ودخل بسر اليمن، فأتى بولدي عبيد الله فذبحهما وهما صغيران، فأصابتهما وسوسة، وهامت على وجهها... وبعد أن قتل (الصحابي بسر) الألوف من شتى قبائل المسلمين، سبى نساءهم، وكنّ أول مسلمات سبين في الإسلام، وقد أقامهنّ في سوق (يوم لعودة) حيث يكشف عن سوقهنّ (أفخاذهن) قبل إتمام صفقة الشراء<sup>(1)</sup>.

وقد كان (الصحابي) الكبير، المصنّف جهلاً كأحد كتّاب الوحي (؟)، وراوي الأحاديث، والخليفة، معاوية بن أبي سفيان يؤتى بالجارية، فيجردها من ثيابها بحضرة جلسائه، ويضع (القضيب) على

(1) خليل عبد الكريم الصحابة والصحابة.

رَكِبَهَا أَي (فَرَجَهَا)، وَيَقُولُ: إِنَّهُ لَمَتَاعٌ لَوْ وَجَدَ مَتَاعًا... ثُمَّ يَقُولُ لِأَحَدِهِمْ. خِذْهَا لِبَعْضِ وَلَدِكَ، فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِيَزِيدَ (ابْنِهِ) بَعْدَ أَنْ فَعَلْتُ بِهَا مَا فَعَلْتُ<sup>(1)</sup>.

كَمَا تَحَدَّثْنَا الْمَصَادِرُ الْإِسْلَامِيَّةُ عَنْ (مُسْلِمِ بْنِ عَقْبَةَ الْمَرْيِ)، وَكَانَ مِنْ قَوَادِ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، وَقَدْ أَرْسَلَهُ عَلَى رَأْسِ جَيْشٍ لِتَأْدِيبِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ (مَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ) الَّذِينَ أَعْلَنُوا الْعَصْيَانَ... وَبَعْدَ أَنْ اقْتَحَمَهَا، أَبَاحَهَا لَجُنُودِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، قَتْلًا وَنَهْبًا وَاغْتِصَابًا لِلنِّسَاءِ... وَيُرْوَى أَنَّ عِدَدَ الْمُغْتَصَبَاتِ قَدْ نَاهَزَ السَّبْعَةَ آلَافِ، أَحْصَيْنَ عَلَى أَسَاسِ الْوَلَادَاتِ غَيْرَ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي حَصَلَتْ فِي الْمَدِينَةِ بَعْدَ تِلْكَ الْحَادِثَةِ...<sup>(2)</sup>

وَنَقْرَأُ فِي تَارِيخِ الْيَعْقُوبِيِّ، أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، بَعْدَ قَتْلِ أَبِيهِ، عَزَمَ عَلَى حَرْبِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، وَكَانَ مِنْ بَيْنِ قَوَادِ جَيْشِهِ ابْنُ عَمِّهِ وَابْنُ عَمِّ النَّبِيِّ، (الصَّحَابِيُّ) عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ عَلَى إِثْنِي عَشَرَ آلْفَ فَارِسٍ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ، فَصَارَ إِلَيْهِ فِي ثَمَانِ آلَافٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، مُنْقَلِبِينَ عَلَى عَلِيٍّ... أَيِ إِنْ ابْنَ عَبَّاسٍ تَنَاسَى ذُبْحَ مُعَاوِيَةَ لِأَبِيهِ، عَلَى يَدَيْ بَسْرَ بْنِ أَرْطَاةٍ، وَتَنَاسَى صَلَةَ الْقَرَابَةِ وَالدَّمِ مَعَ ابْنِ عَمِّهِ عَلِيٍّ، وَتَنَاسَى نَصُوصَ الْقُرْآنِ حَوْلَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَبَاعَ دِينَهُ وَضَمِيرَهُ وَشَرَفَهُ مُقَابِلَ مِلْيُونِ دِرْهَمٍ...

الْأَمْثَلَةُ الْآخَرَى كَثِيرَةٌ، تَمْتَلِكُ بِهَا كُتُبُ السِّيَرِ وَالتَّارِيخِ، وَمِنْ الْعَبَثِ إِيرَادُ أَكْثَرِ مِمَّا أوردنا..

(1) حسين لوباني - ملف الهبل العربي.

(2) هادي العلوي - فصول من الإسلام السياسي.

مرة أخرى، يقول إبراهيم فوزي: (وقد نسب المؤرخون إلى عدد من الصحابة أفعالاً قبيحة لا تقرها الأخلاق ولا الشريعة ولا الدين، وقد سكنت عنها رجال الفقه الإسلامي، أو أوكلوها تأويلات محرقة كعادتهم في تحريف الحوادث التاريخية كي تتفق مع منهجهم)<sup>(1)</sup>...

وأخيراً، فما هي شهادات الصحابة بعضهم بعض؟

روى البخاري عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال: لقيت البراء بن عازب فقلت له: طوبى لك، صحبت النبي ويايعته تحت الشجرة، قال: يا بن أخي، إنك لا تدري ما أحدثنا بعده...

قال حذيفة: لقد تركنا رسول الله يوم توفي، وما أحد إلا وقد غيّر عما كان عليه، إلا عمر وعبد الله بن عمر... في شهادة ذات دلالة من (صحابي) على نفسه وأصحابه.... وهي شهادة تؤكد لنا عائشة أم المؤمنين: «ما رأينا ألزم للأمر الأول من عبد الله بن عمر»... فماذا عن الباقيين؟

ويوفر لنا الباحث حمادي ذويب، في أطروحته الجادة لنيل شهادة الدكتوراه، التي حوّلها إلى كتاب<sup>(2)</sup> حصراً ممتازاً لهذه الشهادات، في مبحثه حول مبدأ عدالة الصحابة الذي صيغ أساساً لقبول أو رفض الأحاديث المنسوبة إلى النبي ناقلاً عن الرازي في «المحصول في علم الأصول»، الذي نقل عن النظام ما نقله الجاحظ في كتاب الفتيا، نورد بعضاً من هذه الشهادات:

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السّنة.

(2) حمادي ذويب - السّنة بين الأصول والتاريخ

- شهادة عمران بن الحصص (أسلم عام خيبر، 7 هـ، مع أبي هريرة، ومات عام 52 هـ). والله سر أردت لحديث عن رسول الله يومين متتابعين، فإني سمعت كما سمعوا، وشاهدت كما شاهدوا، ولكنهم يحدثون أحاديث ما هي كما يقولون، وأخاف أن يشبه لي كما شُبه لهم

- شهادة بحق حذيفة بن اليمان (توفي 36 هـ) أنه كان يحلف لعثمان بن عفان على أشياء بالله، أنه ما قالها، وقد سمعته قالها، فقلنا له فيها، فقال: إني أشترى ديبى بعضه ببعض مخافة أن يذهب كله... مع أن حذيفة هذا كان من أقرب الناس إلى النبي، وكان يقال له: «صاحب سر رسول الله» كما رأينا قبلاً.

شهادة بحق ابن عمر، نقل عن النبي أنه قال في الضب: «لا آكله ولا أحلله ولا أحرمه»، فنقل زيد الأصم ذلك إلى ابن عباس فقال: بس ما قلتم، ما بعث الله النبي محلاً ولا محرماً.

- كان علي يستحلف الرواة، فلو كانوا غير متهمين لما استحلفهم، فإن علياً أعلم بهم منا..

- أن علياً قال لأبي مسعود: إنك تفتني الناس، قال أجل وأحرمهم أن الأخير شر، قال فأخبرني ما سمعت منه، قال سمعته يقول: «لا يأتي عسى الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف»، فقال علي: أخطأت وأخطأت في أول فتواك، إنما قال ذلك لمن حصرة يومئذ، وهل الرجاء إلا بعد مائة..

- شهادة عن أبي هريرة، أنه نسب للرسول قوله: «الشمس والقمر



مَكُورَانِ فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، قَالَ الْحَسَنُ: مَا ذَنْبُهُمَا؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: يَمَّا أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ... هَلْ نَصَدَّقَ أَبَا هُرَيْرَةَ، أَمْ سَبَطَ الرَّسُولُ؟..

- لَمَّا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ، عَلَى لِسَانِ الرَّسُولِ - أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ وَالْكَلْبَ وَالْحِمَارَ يَقْطَعَنَّ الصَّلَاةَ»، مَشَتْ مَدْنُوتُهُ فِي خُفٍّ وَاحِدَةٍ، وَقَالَتْ: «لَا خَشْيَ أَبَا هُرَيْرَةَ، فَلَبِثِي رَتَمًا رَأَيْتُ الرَّسُولَ وَسَطَ السَّرِيرِ، وَأَنَا عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبَةِ»... فَمَنْ الْكَذِبُ هُنَا، أَمْ الْمُؤْمِنِينَ أَمْ أَبُو هُرَيْرَةَ؟..

- قَامَ أَبُو مُوسَى عَلَى مَنْبَرِ الْكُوفَةِ لَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيًّا أَقْبَلَ بِرِيدِ الْبَصْرَةِ، فَقَالَ: يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ وَالْيَا أَحْرَصُ عَلَى صَلَاحِ لِرَعِيَةِ مَنِّي، وَاللَّهِ لَقَدْ مَنَعْتَكُمْ حَقًّا كَانَ لَكُمْ بِيَمِينٍ كَاذِبَةٍ فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهَا... وَهَذَا إِقْرَارٌ مِنْ أَبِي مُوسَى بِحُلْفَةِ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ...

لَنْ بَطِيلَ، لَكِنَّ ابْنَ قَتَيْبَةَ اسْتَخْدَمَ مَنْطِقَ التَّبْرِيرِ الَّذِي اعْتَمَدَهُ الدَّهْبِيُّ، فِي دَفَاعِهِ عَنْ كَذِبِ بَعْضِ الصَّحَابَةِ، فَقَالَ: (تَدْلِسُ الصَّحَابَةُ كَثِيرًا وَلَا عَيْبَ فِيهِ)

وَالدَّهْبِيُّ يُلَخِّصُ لَنَا الْمَسْأَلَةَ، يَقُولُ: إِنَّا لَوْ فَتَحْنَا بَابَ الْجَرَحِ وَلِتَعْدِيلِ عَلَى أَنْفُسِنَا، لِدَخَلٍ فِيهِ عِدَّةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَالْأَئِمَّةِ، بَعْضُهُمْ كَفَّرَ بَعْضًا بِتَأْوِيلِ مَا، وَاللَّهُ يَرْضَى عَنِ الْكُلِّ، وَيَغْفِرُ لَهُمْ فَمَا هُمْ بِمَعْصُومِينَ.

وَنَسْتَدْرِكُ... هَذِهِ بَمَازِجٍ عَنْ (بَعْضِ) الصَّحَابَةِ، تُوْحِي بِمَا بِحَيْبٍ عَنْ تَسْأَلَاتِنَا، دُونَ أَنْ يَعْنِيَ ذَلِكَ أَنْ (كُلَّ) الصَّحَابَةِ كَانُوا كَهَذِهِ

النماذج .. لكن بعض الشك يكفي لتبيين الحاجة إلى اليقين...  
وليس من حق أحد أن يحلط الصالح بالطالح ..

يقول طه حسين: «ليس من الغريب في شيء أن يتعرض كثير من الصالحين ومن أصحاب النبي أنفسهم لأسباب الفتن ودواعي الغرور، وأن يطرأ عليهم من الأحداث والخطوب ما يبعد بينهم وبين عهدهم لأول حين كان الإسلام غصاً، وحين كانوا يتصلون بالنبي مصباحين وممسحين، وحين كانوا إذا ذكر الله وجلت قلوبهم، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى رتبهم بتوكلون»...

نعود إلى التعاريف التي افترضنا بها المقل: (الصحابي هو من لقي نبي مؤمناً به، ومات على الإسلام)، وتفصيل بر حبر العقلائي أن (الصحابي هو من لقي النبي، طالت مجالسته أو قصرت، روى عنه أو لم يرو، غزا معه أو لم يغز، رآه رؤية ولم يجالسه، وكذلك من لم يره لعارص كالعمى).... والتعاريف الأخرى... ونقول: شس التعريف كم أساءت إلى الإسلام...

أكثر من ذلك، كانت التعاريف بهذه الصورة باعتبار كل (الصحابة) عدولاً ثقاتاً صدقين في نفهم عن النبي جزءاً من المؤامرة الكبرى على لإسلام، وركناً من أركان هذه المؤامرة، التي كانت أركانها الأخرى هي تكريس مفهوم التسخ والمنسوخ، ونشوء المدرس الفقهيّة لمتعارضة، وقل كل ذلك: السياسة وأطماع الحكم ..

والغريب أن في حين أن كتب السابقين ترخر سير مخحلة للعديد من هؤلاء (الصحابة)، وتعطي صورة واقعية موثقة لما كانوا عليه، وأن

إماماً معتبراً كابن تيمية قد سجّل عليهم الكثير من المآخذ<sup>(1)</sup> بمن فيهم أبو بكر وعلي، نجد الكثير من كتابات المحدثين تتفرّغ لتبويض صورهم، وتبرير أفعالهم، وإظهارهم بمظهر فوق بشري متميّز، في محاولة لإقناع الأجيال المسلمة بعبثية قدرة هذه الأجيال على بناء مجتمع كمجتمع أسلافهم أيام النبي، فأولئك حسب المحدثين - كانوا استثناءات لا تتكرّر...

والخطير أن معظم أحكام التشريع - غير العقيدي - أخذت عن روايات هؤلاء، بما يخالف كتاب الله وسنة نبيه لصحيحة، في اتساق مع مؤامرة كبيرة أحيد حبكها وتسويقها

في مواجهة كتاب الله المحكم المحفوظ: (إننا له لحافظون)، ورسالة محمدية جاءت كالزلزال، كاسحة كل ما عارضها، أبدى امتأرون عبقرية فذة في وأد الإسلام، وتشويه صفاء الرسالة ونقاها، وقتل النبوة... وإقناعنا بتقديس هؤلاء القتلة....

في مواجهة هؤلاء، لابدّ للمسلمين من تنظيف تراثهم، وإعادة صياغة وعيهم، إن هم أرادوا استرداد نقاء دينهم، والطريق ليس صعباً... الرجوع إلى كتاب الله اليقيني كلّ، وإعمال العقل فيه... ودرء الشبهات باستبعاد كل ما عداها ممّا فيه ولو بعض الشك

(1) ابن تيمية - منهاج السنة النبوية.



## جناية الرواة

أبو هريرة نموذجاً

«وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ  
وَالْقُرْآنُ فِيهِ لَمَكٌ قَلِيلٌ»

[فصلت: 26]



أعلن النبي في خطبة وداعية أمام جموع المسلمين، ما أوحى إليه الله ﷻ : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾<sup>(1)</sup>.

وكان واضحاً أن اكتمال الدين يعني اكتمال الوحي الإلهي، بكل ما أراد لإله إيصاله لعباده من شرائع وأحكام وعبر، وإغلاق الباب أمام أية إضافات أخرى قولية أو فعلية، مهما كان مصدرها، خارج حدود وحروف النص المكتمل...

وقد كان الرسول حريصاً في كل مراحل الدعوة، وكلما نزلت (آية) من ربه، على نشر وإذاعة هذه الآية، بكل السبل، لتصل إلى جموع المسلمين، ويتم تداولها بينهم والعمل بأحكامها، ولذلك كان إعلانه اكتمال الدين تصريحاً بانتهاء الوحي الإلهي، وأمرراً لاتباعه بالالتزام بما وصلهم عن طريقه من هذا الوحي.

وفي حرصه على نشر وإذاعة وتعميم الآيات، انطلق الرسول من مسؤوليته كمبشّر ونذير، ووسيط بين الوحي والعباد، وهي مسؤولية أدها باقتدار كبير يليق بمقام النبوة والرسالة، فلم يحجب وحياً، ولم يقصر إبلاغ بعض الآيات على فرد، أو أفراد، أو جماعة دون أخرى. فهو رسول الله إلى كل العالمين، ودوره يتمحور حول الإبلاغ والإعلان، وهذا الدور هو ما يجعل من «النبي» رسولاً.

(1) سورة المائدة، الآية: 3.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ (١) .....

وكون لنص القرآني بلاغاً معناه أن المخاطبين به هم لملاً جميعاً، لا بعضهم، أو فرداً، أو أكثر منهم...

هذا الإعلان على الملأ (مقابلاً النشر في الجريدة الرسمية في حينه) هو الذي ساعد على حفظ آيات القرآن وسوره في قلوب الكثيرين من أتباعه، الذين تسارعوا إلى إفراغ ما في صدورهم منه، فور الاتفاق على جمع النصوص.

وبتدوين النص كاملاً، وتعميمه، تحققت إرادة الله ورغبة رسوله، وتبدت عبقرية محمد جليلة في حرصه على توثيق الوحي الإلهي، وتشدده في عدم خلطه بما كان يقوله لمعاصريه، كني، خلال حياته اليومية، خارج إطار تبليغ هذا الوحي.

هذا التشدد، بدأ بأوامر صارمة لأتباعه أن لا يكتبوا شيئاً مما يقوله خارج الوحي لقرآني، ويتهديد بالعقاب الإلهي لمن كذب على لسانه، ويعدم الإعلان والنشر لأقواله وممارساته، التي انحصرت في محيط صيق من الأتباع، واقتصرت أحياناً على شخص واحد أو بضعة أفراد، تبعاً للظرف ..

من هنا كان الموجه الوحيد للمسلمين في عصر لرسول، هو كلام الله في القرآن، المعلن عليهم جهاراً، والمتداول بينهم دواماً، ولمرّد



يديهم خلال صلواتهم الخمس يومياً، وصلواتهم الأخرى من النوافل وقيام الليل، أما أقوال النبي وممارساته اليومية، فلم تكن جزءاً من معرفتهم العقيدية، ولا ممارستهم التعبدية، ببساطة لأنها لم تكن معتمدة عليهم، لعدم إعلانها ونشرها، وما عرفه صاحب أو أكثر للنبي، من قول له أو فعل، جهله الآلاف الذين لم يسمعو هذا القول أو يشهدوا هذا الفعل...

لقد حسم محمد الأمر لأتباعه، معلناً أن لقرآن هو المصدر الوحيد لشرعهم، وهو لم يكتف بعدم إقرار أحاديثه كمصدر آخر للتشريع، وإنما شدد على خطورة الخلط، ونهى عنه بأشد التعابير والوعيد...

هل يستطيع أحد القول إن هؤلاء الدين عايشوا محمداً، كانوا ناقصي دين، أو هم يتبعون شريعة غير مكتملة، لجهلهم بأحاديث متفرقة لنبيهم، لم يسمع بها غالبيتهم إلا بعد عشرات السنين من وفاته؟.....

ألا يمكن القول، بكل ثقة، إن مجتمع هؤلاء، خلال حياة النبي، كان المجتمع الإسلامي الأقرب إلى المثالية والصحة، والمكفول تماماً برقابة رسول الله، ثم بدرجة أقل قليلاً برقابة خليفته أبي بكر وعمر، وصولاً إلى بدايات عهد عثمان التي شكّلت بداية النهاية لعصر النقاء الإسلامي؟...

من عصى أمر رسول الله؟ ومن كذب على لسانه؟، ومن شوه عصر النقاء بإعلان ما لم يعلنه محمد؟...

بدأ هؤلاء قلة، ثم تكاثروا في سياق الظروف، كلما تقدم الزمان...

أحد هؤلاء هو أبو هريرة.....

من هو أبو هريرة؟

قيل اسمه عبد الرحمن بن صخر، وقيل بن غنم، وقيل عبد الله بن عائد، وقيل بن عامر، وقيل بن عمرو، وقيل سكين بن رمة بن هاني، وقيل بن ثرم، وقيل بن صخر، وقيل عامر بن عبد شمس، وقيل بن عمير، وقيل يزيد بن عشرة، وقيل عبد نهم، وقيل عبد شمس، وقيل غنم، وقيل عمرو بن غنم، وقيل بن عامر، وقيل سعيد بن الحارث، وقيل غير ذلك..

قال هشام بن الكلبي: اسمه عمير بن عامر بن ذي الشرى بن طريف بن عيد بن أبي صعب بن هنيذ بن سعد بن ثعبنة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس. وهكذا قال خليفة في نسبه، إلا أنه قال عتاب بدل عيان، ومنية بدل هنيذ. وقال ابن المحرر بن أبي هريرة: اسم أبي عبد عمرو...

يقال كذلك اسمه في الجاهلية عبد شمس وكنيته أبو الأسود، فسماه الرسول عبد الله وكناه أبا هريرة، قيل لأجل هجرته كان يحمل أولادها، وقيل إن اسم أمه ميمونة بنت صخر، وقيل أميمة بنت صبيح أو صفية بن الحارث، وقال لطبري ميمونة بنت صبيح وهو من أرض دوس من اليمن.

ويبقى سؤال معلقاً من هو أبو هريرة؟

روى عن النبي، وعن أبي بكر، وعمر، وتصل بن عباس، وثي بن كعب، وأسامة بن زيد، وعائشة، وصرة بن أبي نصر العناري، وكعب الأحمار (؟)...

وروى عنه نحو من ثمانمائة رجل وأكثر، حسب البخاري . .  
وردت أحاديثه في كتب الصحاح والسنن على الخمس آلاف  
حديث . . .

## البدايات

قدم أبو هريرة مع قومه (قبل أربع مائة سنة) قبل سبع مائة من اليمس  
إلى لمدينة في السنة السابعة للهجرة، وروى سبي وهو في خير يوم  
فتحها، يقول أبو هريرة أتيت رسول الله وهو بحجير بعد فتحها، فقلت  
يا رسول الله أسهم لي، فكلّم المسلمين فأشركوني من سهمهم . . (مع  
أن لموسوعة الحرة تناقض رواية أبي هريرة، فتورد في سيرته أنه قدم  
المدينة والنبي في خير، وصلى خلف سباع الذي استخلفه النبي على  
المدينة، حتى قدم النبي متصراً على اليهود في خير) . .

وفي لمدينة، لم يعمل أبو هريرة في تجارة أو زراعة، وإنما أقام  
في الصفة، وهي موقع في المدينة من الجهة الشمالية، تقع في مؤخرة  
مسجد الرسول، وأهلها فقراء لا منازل لهم ولا عشاير، وكانوا ينامون  
في المسجد يقول أبو الفداء في تاريخه: كان رسول الله إذا تعشى  
يسحب طائفة منهم يتعشون معه، أو يترق طائفة منهم على الصحابة  
يتعشونهم<sup>(1)</sup>

وسم يزاخ النبي بينهم وبين لأبصار، كما في المهاجرين . .

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

وقد ظنَّ أبو هريرة في الصِّفَّة لا يبرحها إلى أن أرسله النبي إلى البحرين مع العلاء ابن الحضرمي، الذي عينه النبي أميراً على البحرين بعد فتحها في مطلع السنة التاسعة للهجرة، وعمل أبو هريرة مؤدناً في البحرين، وبقي فيها حتى وفاة النبي، أي إنَّ أب هريرة بقي في المدينة خلال حياة نبي ما يقرب من السنة والنصف، أو ستة عشر شهراً حسب بعض المراجع.

ونستغرب أن كاتباً إسلامياً معروفاً، مثل خالد محمد خالد، يتجاهل لتاريخ والحقائق، أو يتقصّد تزوير التاريخ، فيقول في كتابه «رجال حول الرسول»: «إنَّ أب هريرة لارم الرسول أربع سنوات، لم يفارقه فيها»، وكأنه تقصّد إغفال تاريخ وقعة خيبر في السنة السابعة للهجرة، وذهب أبي هريرة إلى البحرين، وانشغل لنبي بأهم أحداث التاريخ الإسلامي، ثم وفاته في مطلع السنة الحادية عشرة. ويزيد في القول: كنت تلك السنوات الأربع عمراً وحدها... كنت طويلة عريضة، ممثلة بكل صالح من القول، والعمل، والإصغاء... 114.

تفيدنا (سيرة ابن هشام) في دراسة لأحداث التي شغلت النبي خلال هاتين لسنتين، للخروج بصورة وقيّة حول علاقة أبي هريرة بالنبي، وتقدير لفترة التي أمكن لأبي هريرة ملازمة لنبي حلالها، بما يلقي بعض الضوء على إمكانية سماع أبي هريرة لأكثر من خمسة آلاف حديث عن النبي، وبمكنا من تحري مصداقية الرجل فيما دعى..

يقول ابن هشام: فلما رجع الرسول إلى المدينة من خيبر، أقام بها شهري ربيع وجماديين ورجب وشعبان ورمضان وشوّال، يبعث فيما بين

فلك من غزوه وسراياه، ثم خرج في ذي القعدة إلى مكة معتمراً عمرة القضاء . . . .

خلال الشهور الثمانية هذه انشغل النبي في ترتيب أمور مدينته، بعد الإنجاز الكبير بقصائه على عدو كان يشكك شوكة في خاصرته، وانشغل أيضاً ببعث السرايا والعروات. تبعه لابن هشام، في حين التفت أبو هريرة، حديث العهد بالإسلام، وبمجتمع المدينة، إلى ترتيب سكناء ومعاشه في الصفة، والتعرف على المجتمع الجديد الذي كان يسعى لقبوله فيه، ولم يجد في أي من لسير والروايات ما يشير إلى تمكن أبي هريرة من التقرب خلال هذه الفترة من النبي المنشغل بما هو أكثر أهمية من التفرغ لمجالسته، وإن أتيح له بعض اللقاءات العامة معه خلال أداء الصلوات في المسجد، ودون أن يكون له أي وضع متميز عن أمثاله من أهل الصفة.

ولم تشر أي من كتب السير أن أبا هريرة كان ممن خرجوا مع النبي في عمرة القضاء، التي أرادها ردّاً على قريش التي صدته عن أداء العمرة في الشهر ذاته من السنة السابقة. . ثم لو خرج، أكان النبي ليتفرغ له دون غيره، ورغم انشغاله بما هو أهم من الحديث إليه؟!

عاد النبي إلى المدينة وبدأ التحضير لبعث سراياه إلى الشام، في غزوة مؤتة في جمادى الأولى من السنة التالية، الثامنة للهجرة. . . تلا ذلك تحضيره لفتح مكة، الحدث الأهم في تاريخ الدعوة، وكانت انطلاقته في العاشر من رمضان من هذه السنة، وإنجازه للفتح في العشر لأواخر منه، توجه بعدها من مكة إلى حنين لمقاتلة هوازن، وانثنى

بعدها إلى الصائف لمقاتلة ثقيف، ثم خرج إلى مكة معتمراً، وعاد بعدها إلى المدينة في ذي الحجة، أي الشهر الأخير من السنة الثامنة، وقيل قبل ذلك بستة أيام.

وفي محرم أو صفر من السنة التاسعة، أرسل النبي أبا العلاء الحضرمي أميراً على البحرين، وأرسل معه حديث الإسلام، ساكن الصقة، أبا هريرة ليعمل له مؤذناً، فكل رآه من الإسلام كان حفظ بصع عبارات يرددها في أدائه خمس مرات كل يوم...

ولم ير أبو هريرة النبي بعدها، إذ توفي النبي قبل رجوع أبي هريرة من البحرين...

هذه الفترة الممتدة بين الستين السابعة والثامنة، كانت الأهم في مراحل الدعوة، وحرث فيها أكبر الإنجازات وأهم الوقائع، بدءاً من الخلاص من يهود خيبر، وتحقيق عمرة القضاء، مروراً بمقاتلة لروم في مؤتة، وفتح مكة، ومقاتلة هوارن، وفتح الطائف، ثم العمرة الثانية...

نقول: متى أتيح للنبي في خصم هذا كله أن يتفرغ ولو قليلاً لأبي هريرة دون أصحابه الآخرين؟ وكيف أتيح لأبي هريرة أن يسمع، ويحفظ آلاف الأحاديث عن النبي، بلغه دون منها / 5374 / حديثاً؟ وهو رقم يستلزم مصاحبة لصيقة للنبي لسنوات طويلة، إذا جرينا حساباً بسيطاً، سنأتي عليه في الفصل اللاحق، آخذين بالاعتبار السنوات العشر التي قضاه النبي في المدينة، وأوقات بومه، وقيامه، وصلاته، وزوجاته، وحروبه، وإدارته لشؤون المسلمين.

ولنتذكر أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن بن عوف، وباقي المبشرين بالجنة، ممن التصقوا بالنبي على امتداد ثلاثة وعشرين عاماً، ورافقوه في كل غزواته وخلواته، لم يروِ أيّ منهم بضعة عشر حديثاً، استدعتها الظروف للقياس . . . . . ولنتذكر قبل هؤلاء أن عبد الله بن مسعود الذي كان خادماً للنبي ومرافقه، وصاحب سواكه، ومطهرته، وحامل نعليه، وملازمه الليل والنهار، لم يبلغ ربع ما بلغ أبو هريرة في عدد الأحاديث . . . . . هيئت عن الآخرين . .

وربما تكون شهادة عائشة ذات معنى في هذا المجال، حسب رواية البخاري، إذ قالت لأبي هريرة: إنك تحدث عن رسول الله بأحاديث ما سمعتها منه، فردّ عليها ساخراً: إنّه كان يشغلك عن رسول الله المرأة والمكحلة. فأجابته عائشة: إنّما أنت الذي شغلك عن رسول الله طنث، والهالك نهمك عنه، حتى كنت تعدو وراء الناس في الطرقات، تنتمس منهم أن يطعموك من حوئك، فينفرون منك ويهربون، ثم ينتهي الأمر بك أن تُصرّع مغشياً عليك من الجوع أمد حجرتي، فيحسب الناس أنّك مجنون، فيطأون عنقك بأرجلهم . . .

بدعم هذه الشهادة، شهادة أخرى على لسان أبي هريرة ذاته، أوردها خالد محمد خالد يقول: وإنّه (أيّ أبا هريرة) ليحدثنا كيف كان الجوع يعصر أمعاءه، فيشدّ على بطنه حجراً ويعتصر كبده بيديه، ويسقط في المسجد وهو يتلوّى، حتى يظن بعض أصحابه أنّ به صرعاً، وما هو بمصروع . .

لابدّ أن يثور الاستعراب، كيف أنّ رجلاً هذه حاله، تشعله بطنه،

ويركض وراء الناس في الطرقات التماساً لإضعامه، ويقع مصروعاً أو معتباً عليه، كيف له أن يحفظ آلاف الأحاديث عن النبي، ومتى تستنى له ذلك؟ وهل وعى ما كان يسمع، إن كان قد سمع فعلاً؟...

وقبل أن يبادر غلاة المنافحين عن (الصحابة)، المدافعين عن قداستهم، لاتهامنا بالكفر، كما درجوا، نستمهلهم، ونرجوهم استخدام لورقة والقلم، إن كان استخدام تكنولوجيا الآلة الحاسبة لا يزال مكروهاً، لاحتساب عدد الأيام، والساعات التي أتبع لأبي هريرة فيها لقاء لنبي والسمع منه، وسنقدر لهم، قناعاً بالخمسة آلاف حديث التي تستلزم مصاحبة الرسول عشرات السنين - كما سنبين لاحقاً -، وما نحن إلا باحثين عن الحقيقة، ولا موقف شخصي لنا تجاه أبي هريرة أو غيره... ولما أيضاً طرفاً في محاولات إخوان الشيعة تقصّد لإساءة إليه وأمثاله ممن لم يقفوا مع علي ضد معوية، هي الغيرة على لذين، ومحاولة فرز الغث من السمين، من خلال دراسة أحد النماذج، وطاعة الله في أمره بتعشّر الأمور، ورفض محاولات استغفالننا...

وهنا نلاحظ أن أبا هريرة قد ورّط نفسه بحديث قل فيه. (ما من أصحاب النبي أحد أكثر حديثاً عنه متي، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو بن العاص، فإنه كان يكتب ولا أكتب...)، إذ يكشف لنا من لأثير أنه كان لعبد الله بن عمرو صحيفة كتب فيها ما سمعه من أحاديث عن النبي، بلغت ألف حديث... ونعم إن عبد الله أسلم وصاحب لنبي قل أبي هريرة بسنين عديدة، وقيل إنه أسلم قبل أبيه عمرو بن



العاص، فإذا كان هذا، وكان يكتب، ولم ينسِر له كتابة أكثر من ألف حديث، فمن أين جاء أبو هريرة بخمسة أصعافها...؟..

وهنا، تخيفنا الحقيقة التي ذكرها السحاري، من أن نحواً من ثمانمائة رجل رَوَوْا عن أبي هريرة، ألسنة سسلت مخيفة بُنيت على الكذب، وسوّقت في كتب سمينها صحاح، سنناً؟ لا سيّما وأن أبا هريرة مات في العام التاسع والخمسين للهجرة، أي إنه عاش تسعاً وأربعين سنة بعد النبي، مستثمراً كذبة الصحة التي لم تدم أسابيع متقطعة.

ليس مهماً متى عاد أبو هريرة إلى المدينة بعد وفاة النبي، لكن الصورة تتضح، حين نتصور هذا اليماني، حديث الإسلام، قادماً المدينة، دون عشيرة أو أهل، بغياب السبي كظل كان يستظله المستضعفون، ودون أي فصل في غزوة أو جهاد، أو صحبة حقيقية للنبي تمنحه بعض المكنة بين أهل المدينة، أي بصحيفة سوابق لا تمنحه أدنى مكانة في هذا المجتمع، اقتصر ما فيها على عمله مؤذناً في البحرين لبعض الوقت... وإن كان هذا العمل قد خدمه لاحقاً.

إن صَحَّ حديث عائشة، حول سيرته في المدينة، وشهادته عن نفسه، في الفترة السابقة لرحيله إلى البحرين، فلنا أن نتصور موقف الطرفين، أي موقف أبي هريرة القادم إلى مجتمع لم يحترمه قبلاً، وموقف ذلك المجتمع تجاه هذا الوافد الطارئ... .

إنَّ تفهّم واستيعاب هذين الموقفين كفيلاً بتوضيح الصورة حول كل ما حصل لاحقاً.. .

لم يكن لدى أبي هريرة آية خبرة في أعمال التجارة التي كان يمارسها المهاجرون، ولا في الزراعة التي مارسها الأنصار، فخبراته قبل إسلامه اقتصرت على عمله خادماً لسيّدة كان يهين لها رحلها ويقوده، مقبل أكر بطنه، وهي السيّدة التي تزوجها لاحقاً بفضل الإسلام، وهو يقول: نشأت يتيماً وهاجرت مسكيناً. وكنت أجيراً لبسرة بنت عزوان بطعام بطني، كنت أخدمهم إذا نزلوا، وأحذو لهم إذا ركبوا، وما أنذا قد زوجنيها الله، فالحمد لله الذي جعل الدين قواماً، وجعل أبا هريرة إماماً..

كما لم يكن يمتلك من الشجاعة (ورثها العفيدة) ما يدفعه للتطوُّع في جيوش المسلمين، كما فعل الآخرون،.. وإن كان خالد محمد خالد يمرّر عبارة مجتزأة يقول عنه بعد وفاة الرسول: وعاش أبو هريرة عابداً، مجاهداً... لا يتخلف عن غزوة، ولا عن طاعة... دون أن يذكر لنا متى غزا، وكيف أبلى...،

في مجتمع مسلم، يقدّس قيمة العمل مهما اتّضع، لم نقرأ أنّ أبا هريرة بشر العمل ولو أجيراً، لا في زراعة الأنصار، ولا في تجارة المهاجرين، رغم الفرص المتاحة، لنقص اليد العاملة، نتيجة توجّه الجميع إلى الانخراط في الجيوش التي خاضت حروب الردّة، ثم الفتوحات، دفاعاً عن الدين أو طمعاً في المغانم، ويبدو أنّه اكتفى بما كان يصيبه من فئات الغنائم التي كانت تصل إلى المدينة بين الحين والآخر، وما كان يجود به عليه أهل المدينة، وهم الذين ألفوه فقيراً عاطلاً لا همّة له على ملء بطنه بعرق جبينه..

وإذا علق أبو هريرة أمام نفسه أبواب العمل الشريف، وخيارات

وأوجه البحث عن الرزق، وأغلق مجتمع المدينة أمامه الموقع والمكانة، وأغلقت سيرته السابقة أمامه القدرة على ادعاء الفضل في الغزو ونصرة الدين، فقد اتجه وجهة ذات دلالة عبقرية، هي تمثيل دور الصحابي القريب من النبي، بما يمنحه هذا الدور من امتيازات ومزايا...

لكنّ مزاحمة الصحابة ذوي السبق في الإسلام، والفضل في الدفاع عنه، أهل البيعات والهجرات والغزوات، ممّا لم يكن لأبي هريرة سهم في أيّ منها، استلزمت منه ذكاءً فدّاً، وعبقريةً لافتة، الادعاء بحمله المحزون الأكبر من تراث محمد، أي أحاديثه، بما لم يجزؤ غيره على ادعائه، مهما طالّت صحبته للنبي.....

وانطلق اليماني في مشروعه... ولكن بنمهل وتؤدة، لقرب العهد بالنبي في السنوات الأولى، ولتشدد الخليفين أبي بكر وعمر في تضيق رواية الحديث... هذا التشدد الذي لم يسكنه بالمرّة، وإنما دفعه للتخطيط لمشروعه بذكاء أكبر، فبدأ يرّد بعض الأحاديث التي تستنى له سمعها من النبي خلال الفترات القصيرة التي أتيح له فيها الاقتراب منه، وكان يدرس ردود الأفعال...

كان أبو بكر وعمر يحثان الناس على الإقلال من الرواية عن رسول الله، فقد خطب أبو بكر مرّة في الناس، فقال: «إنكم تحدثون عن رسول الله أحاديث تختلفون فيها، والناس بعدكم أشدّ اختلافًا، فلا تحدثوا عن رسول الله شيئاً، فمن سألكم قولوا بيننا وبينكم كتاب الله، فاستحلّوا حلاله وحرّموا حرامه»<sup>(1)</sup>...

ويروي الحافظ الذهبي أن عمر بن الخطاب حبس أربعة من صحابة رسول الله، هم ابن مسعود، وأبو در الغفاري، وأبو الدرداء، وأبو مسعود الأنصاري، وقال لهم: «لقد أكثرتم الحديث عن رسول الله»..

ونتساءل: لماذا لم يحبس عمر أبا هريرة معهم بالتهمة ذاتها، وكتلهم أقرب منه صحبة للنبي، وأصدق منه قولاً، وأكرم منه مقاماً؟

ذاك لأن أبا هريرة لم يكن ممن يكثرون الحديث في حينه، لخشيته من عمر، ولقناعته بأن الكثيرين ممن بقوا أحياء من صحابة النبي سيكذبونه ويفصحون أمره، لا سيما وأن عمر قد استبقاهم بالمدينة ولم يسمح لهم بمغادرتها مع الجيوش، وهو اكتفى بإطلاق بعض الأحاديث القليلة، وحتى هذه استهجنها عمر، فنهاه وهدده بالنفي إلى أرض دوس، مسقط رأسه...

ولعل فكرة النفي لم تبارح عمر، الذي نفذها بطريقة مغيرة، إذ ولّى أبا هريرة أميراً على البحرين، في سنة 20 هجرية، لمعرفته بها خلال عمله فيها مؤذناً لأبي العلاء الحضرمي، وقد أراد عمر الخلاص من محدث عن النبي غير موثوق، ورأى في إشغاله بالإمارة ما ينهيه عن الحديث...

وقد صدق ظن عمر، فسكت أبو هريرة عن الحديث، لكنه خيب ظن عمر في مقام آخر، إذ بلغ عمر عنه أشياء تخلّ بالأمانة، فعزله وولّى مكانه عثمان بن أبي العاص، وقدم أبو هريرة إلى المدينة ومعه أربعمئة ألف درهم، فقال له عمر: أظلمت أحداً؟ قال لا، قال: فما جئت به لنفسك؟ قال: عشرين ألفاً، قال: من أين أصبتها؟ قال: كنت أنجر، فقاسمه عمر وأخذ منه عشرة آلاف ليبت المال.

وفي رواية ابن سعد في طبقاته، والبلاذري في «فتوح البلدان» أن عمر قال له: «يا عدو الله، وعدو كتابه، سرقت مال الله...»... أكد الرواية ابن عبد ربه الذي أثبت أن عمر ضربه بالدرة حتى أدماه، وكذلك ابن كثير، وابن قتيبة الدينوري، وابن أبي الحديد المعتزلي... هذه لروايات المجمع عليها، تضيء حياءً لا بد من أخذه في الاعتبار في تقييم الرجل، ومدى مصداقيته وموثوقيته ما نقله عن الرسول....

ربما لا نبتعد عن الحقيقة لو قررنا أن هذا الموقف من عمر تجاه أبي هريرة، أي كشف لصوصيته وضربه له حتى أدماه، قد أحدث انقلاباً في تكوين فكر وموقف الرجل، أو ربما عزز موقفاً مبيتاً نام عليه طويلاً، وهو ما سيظهر لاحقاً..

يقول إبراهيم فوزي: وقد توقف أبو هريرة عن التحدث عن رسول الله، إلى أن مات عمر، فعاد يتحدث، وقال: إني أحدثكم بأحاديث عن رسول الله لو حدثتكم بها في زمن عمر لضربني بالدرة...

ونقل الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: ما كنا نستطيع أن نقول قال رسول الله حتى قبض عمر، كنا نخاف السياط..

كان موت عمر اللحظة التي انتظرها أبو هريرة، وجاءت بها الأقدار، لإطلاق مشروعه الذي تبلور وبات ناضجاً وجهاً... وهو كان قد وقر زائداً آخر وذخيرة إضافية لمشروعه قبل موت عمر، أتاحت له بإسلام كعب الأحبار، اليهودي الذي قدم من اليمن، بلاد أبي

هريرة، أيام عمر، حاملاً معه رصيذاً مذخوراً من الإسرائيليات التي ستضرب الإسلام بعد ذلك ضربات موفدة . . .

التصق أبو هريرة بكعب الأحبار، وتعلمذ على يديه، وملاً رأسه بقصص التوراة . . .

روى ابن سعد في طبقاته الكبرى، أن أبا هريرة جاء إلى كعب الأحبار يسأل عنه، فقال: «إني جئتكَ لأطلب العلم عندك»، وقد وجد كعب بنغيته في أبي هريرة الذي كان يزعم أنه أحفظ الناس لأحاديث رسول الله، وكان كعب يلقي دروسه في المسجد، فيقرأ القرآن ويفسره بالتوراة<sup>(1)</sup>.

ونتساءل: أي علم يطلبه (صحابي) مضى على إسلامه سبع سنوات أو ثمان، ويدعي أنه لازم النبي وحفظ عنه، من يهودي أسلم تواً ولم يقابل النبي؟

ذكر الذهبي في «طبقات الحفاظ» وفي أعلام النبوة في ترجمة أبي هريرة، أن كعب الأحبار قال في أبي هريرة: «ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من أبي هريرة»<sup>(2)</sup>.

وروى مسلم في صحيحه عن بسر بن سعد قال: «اتقوا الله وتحفظوا في الحديث، فوالله لقد رأيت كعباً يجالس أبا هريرة فيحدث عن رسول الله، ويحدث هذا عن كعب الأحبار، ثم يقوم، فأسمع

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

(2) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

بعض من كانوا معنا يجعل ما قاله كعب عن رسول الله، وما قاله رسول الله عن كعب... 11.

وقال يزيد بن هارون: سمعت شعبة يقول: أبو هريرة كان يلدس في الحديث، فيروي ما سمعه من كعب الأخبار وما سمعه من رسول الله، فلا يميّز هذا من ذلك<sup>(1)</sup>.

ويقول طه حسين عن كعب الأخبار: «كـ يهودياً من أهل اليمن، لقد عرف كيف كان يخدع كثيراً من المسلمين، لم يأت المدينة في أيام النبي، وإنما أقام على يهوديته في اليمن، وأقبل إلى المدينة أيام عمر بن الخطاب، وكان بارعاً في الكذب على المسلمين، يزعم أنه يجد صفاتهم في التوراة، وقد كذب على عمر فزعم أنه وجد صفته في التوراة، كما روى البخاري ومسلم<sup>(2)</sup>».

وحيث لم يصحب كعب الأخبار النبي، فلنستنتج منه نقل أية أحاديث مباشرة عنه، لكننا نلمح تأثيره الكبير، فيما مرّره عبر تلميذه المخلص أبي هريرة...

انطلق أبو هريرة، متجنّداً بمخططة، والذخيرة التي زوّده إياها كعب الأخبار... وكانت فترة ولاية عثمان بن عفان فترة ذهبية أتاحت له تأكيد موقعه كصحابي ومحدث لا مجارٍ له عن النبي...

كان عثمان يقيص عمر في كل الوجوه، ولعلّ هذا كان السبب في

(1) المرجع السابق.

(2) المرجع السابق.

حرص المستائين من شدة عمر على بوليته، نهيته عن أطماع بني أمية.

ساهم ضعف عثمان في انفلات المتربصين، وذوي النفوس الصعيفة، والطامعين في الثراء، كما ساهم تحيظه لأقاربه من كل أمية وتقريبهم وتوليبتهم في خلق حالة سلبية تجاه مقام الخلافة، أثمرت انقسامات وتحزبات وتحالفات بدأت تحت السطح، وظهرت بأقصى أشكالها مع لفظة التي أدت إلى مقتله، وهو ربما كان الحدث الأهم في تاريخ الدولة، أسس لكل ما بعده.

في هذا المناخ ألقى أبو هريرة بآلاف الأحاديث عن النبي، وكذلك فعل غيره وإن بعدد أقل، ومع أن الجميع كانوا مشغولين بأمورهم وحساستهم، ولاحقاً بخلافاتهم وصرعاتهم، إلا أن ذلك لم يمنع البعض من التصدي لأبي هريرة وتكذيبه فيما ينسب إلى النبي، وقد رأينا رد عائشة عليه فيما أشرنا...

ينقل إبراهيم فوزي عن ابن قتيبة<sup>(1)</sup>:

«ولقد أتى أبو هريرة ما لم يأت بمثله جلّة الصحابة والسابقين الأولين، اتهموه وأنكروا عليه، وقالوا كيف سمعت هذا وحدك ومن سمع معك؟ وكانت عائشة أشدهم إنكاراً عليه، وكانت تعارضه لتطاول الأيام بهما، وقد توفيت قبله بسنة».

يقول مصطفى صادق الرافعي في أبي هريرة: هو أول راوية في الإسلام اتهم...

(1) ابن قتيبة... تأويل مختلف الأحاديث



وروى ابن عبد الله في «الإصابة»، أن جماعة من الصحابة سمعوا ثاباً هريرة يقول: قال رسول الله: «مَنْ أَصْبَحَ حَنِباً فَلَا صِيَامَ عَلَيْهِ»، فسارعوا إلى زوجتي الرسول أم سلمة وعدثنة، للتحقق من صحة الحديث، فأجابتا أن رسول الله كان يمضي بيته حنباً وفي الصباح يصوم، ورجع الصحابة إلى أبي هريرة، فاعترف لهم أنه لم يسمع هذا الحديث من النبي، وإنما سمعه من غيره.

وقد أكد الإمام الغزالي هذه الواقعة<sup>(1)</sup> وقال إن أبا هريرة ادعى سماعاً لحديث من الفضل بن عباس..

هذا اعترف صريح بالكذب على لسان النبي، من الراوية الأول، النبي ربما فاته أنه هو مَنْ روى الحديث الآخر عن النبي: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»...

وينطبق على أبي هريرة قول الله الحق: ﴿إِنَّمَا يَقْرَأُ الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾<sup>(2)</sup>.

كما ينطبق عليه، ما ذهب إليه أحمد بن حنبل، وأبو بكر الحميدي، والصيرفي، والسمعاني: أن مَنْ كَذَبَ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ عُسِقَ، ورُدَّتْ روايته، وبطل الاحتجاج بها، وإن تاب وحسنت توبته..... وسنرى أن أبا هريرة كذب كثيراً ولم يتب....

صدق النبي، وكذب أبو هريرة، وتبوا مقعده في النار، والنار

(1) الغزالي المتصفي في علم لأصول

(2) سورة النحل، الآية: 105.

أعدت للكافرين..... . ويُسْ القوم يأخذون أحاديث نبيهم من  
لكذبة والكفرة وأهل النار.....

### جريمة أبي هريرة بحق النبي والإسلام

لا يكفي استعراض السيرة لحسم الاتهام، لا بدَّ من دراسة  
الأحاديث التي نقلها أبو هريرة منسوبة إلى النبي، واحتلت صدارة كتب  
الصحاح والسنن، لتبين جريمته وجريمة كتاب هذه الصحاح  
والسنن... . وجريمة المسلمين العاملين بها...

تندرج الأحاديث التي نسبها أبو هريرة إلى النبي، وجلَّها أحاديث  
آحاد، انفرد بها دون غيره، متكناً على جهل المسلمين، تحت بضعة  
عناوين:

- 1 - أحاديث كفر تخالف كتاب الله..
  - 2 - أحاديث تافهة تسيء إلى مقام النبوة، لا فائدة فيها للمسلمين،  
تخالف العقل والشرع.
  - 3 - أحاديث صريحة الكذب تستغفل عقول المسلمين.
  - 4 - إسرائيليات من دس كعب الأخبار.
  - 5 - أحاديث كاذبة في خدمة السلطان.
- ونستعرض بعض الأمثلة... فيما يخالف كتاب الله:
- حديثه: «لا يدخل الجنة ولدُ الزنى»، وقد أنكرته عائشة وقرأت:
- ﴿وَلَا يُزْرُ وَارِدٌ وَزَرٌ أَحْرَقٌ﴾<sup>(1)</sup>.. وهذا كفر صريح بالعدل الإلهي،

(1) سورة الأنعام، الآية: 164.

وبكلام الله . . . . صدق الله وكذب أبو هريرة.

- حديثه الذي أورده البخاري، أن النبي قال: «لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك». ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر»، في مخالفة لكلام الله: ﴿بَشِّرْكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِكُهَا فِيمَ أَنْتَ بِرِ دِكْرِنَهَا إِلَى رَبِّكَ مُنْهَهَا﴾<sup>(1)</sup>، وصدق الله وكذب أبو هريرة. .  
الذي عاود رواية حديث آخر كاذب عن الساعة وهو حديثه أن النبي قال: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز، تضيء لها أعناق الإبل ببصرى». ويبدو أنه نسي أكاذيبه فجاء بحديث آخر في الأمر ذاته، عن لسان النبي: «لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان، يسوق الناس بعصاه»، ثم كرر ذلك فقال: «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود. . .». ثم حديث آخر خامس: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة». . . خمسة أحاديث تحدّد وقائع متباينة مختلفة لما لا يجوز للنبي أن يحدّده: (فيم أنت من ذكرها) أفلا نصدّق الله ﷻ، ونكذب أبا هريرة؟.

- روى ابن كثير في تفسيره عن أبي هريرة أنه قال: سمعت رسول الله يحكي عن موسى على المنبر، قال: «وقع في نفس موسى، هل ينام الله ﷻ . . . الخ»، ويقول ابن كثير إنه من الإسرائيليات المسكرة، فإن موسى أجلّ من أن يجوز على الله النوم، وهو القائل بأنه لحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم. . . ونقول إن محمداً لا يتهم أخاه موسى بمثل هذا، وصدق الله ورسوله وكذب أبو هريرة.

- حديث يوحى بكفر صريح، مرده جهل أبي هريرة بكروية الأرض، أن النبي قال: «ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، يقول: مَنْ يدعوني فأستجب له، مَنْ يسألني فأعطيته، وَمَنْ يستغفرني فأعفر له»، نقول: إذا كانت الأرض كروية وتدور حول الشمس، ويتعاقب الليل والنهار على بقاع لأرض دون أن يختفي أيّ منهم، فهل يبقى الله على مدار الساعة في السماء الدنيا لتلبية طلبات عباده في بقاع الأرض المختلفة؟ أم أنه يقصد ليل مسلمي الحجاز الذي يصادف العصر لدى مسلمي واشنطن والصباح لدى مسلمي شرق آسيا مثلاً؟... هذا إذا نسينا أن الله قد وسع عرشه السموات والأرض، وهو ليس مقيماً في سماء محدّدة دون الأخرى، كونه خارج حدود الزمان والمكان..

- حديث في صحيح مسلم، أن النبي قال: «لن يُدْخَلَ أحداً منكم عمله الجنة» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟، قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة».. في إشارة إلى أن العمل الصالح الذي طالبنا الله به ليس طريقاً إلى الجنة، ما لم يتلطف الله ويرحم عبده بقبول هذا العمل، منقضاً عشرات الآيات:

﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ أَذْخَلُوا الْجَنَّةَ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿يَتْلُكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْمُهَا يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿إِنَّ لَدَيْكَ مَآثُورًا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ يَكُنْ آلِ الْيَمِّ﴾<sup>(3)</sup>... الخ..

(1) سورة النحل، الآية: 32

(2) سورة الأعراف، الآية: 43.

(3) سورة لقمان، الآية: 8.

والغريب أنّ أب هريرة أجرى تحريفاً على أهم عبارات الحديث، إذ قرأ نصّاً مغيراً نقله ابن قيم الجوزيّة في كتابه «هادي الأرواح»، عن أبي النعيم عن أبي الزبير عن جابر أنّ النبي قال: «لا يُدخل أحداً منكم الجنة عمله ولا يجيره من النار، ولا أنا إلا بتوحيده الله تعالى».

والفرق كبير بين النصين....

فمَن الكاذب هنا؟...

- وغيره كثير...

وبعض الأمثلة من الأحاديث التافهة التي تسيء إلى الرسول، وتخالف العقل والشرع:

- حديث: «إذا أكل أحدكم طعاماً فليلق أصابعه...».

- حديث: «إذا سمعتم صباح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنّها رأت ملكاً، وإذا سمعتم نهيق الحمار فتعوّذوا بالله من الشيطان فإنّه رأى الشيطان»، هل يربط النبي لغة الديكة والحمير برؤية الملائكة والشياطين؟

وماذا عن الحيوانات الأخرى...؟ ألا يتوجب أن نقول: إذا قرأتم حديثاً عن أبي هريرة فتعوّذوا بالله، فقد كان الشيطان عينه..

- حديث: «مَن أمسك كلباً، فإنّه ينقص كلّ يوم من عمله قيراط، إلاّ كلبَ حربٍ أو ماشية»، وفي رواية أخرى: «إلاّ كلب غنمٍ أو حربٍ أو صيد»، وفي رواية ثالثة: «إلاّ كلب صيد أو ماشية»...؟.

- حديث: «إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان، له ضراط حتى لا

يسمع التأذين، فإذا قضى التأذين أقبل، حتى إذا ثوب بالصلاة أدر. الخ». تصوّروا النبي يقول هذا الكلام / حاشاه/ ولنتخيل وضع الشيطان في المدن التي كثرت فيها المساجد، واختلاف مواقيت الأذان بين بقعة وأخرى، وضراط متواصل بين إدبار وإقبال لا ينتهيان. . . .

حديث: «إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستثر ثلاث مرّات، فإن الشيطان يبيت على خياشيمه»، وهو لم يخبرن لماذا نوقظ الشيطان، أليس من الأجدي تركه نائماً. . . ثم أننا نستيقظ بعد أذان الصبح، حين يكون الشيطان في ذروة ضراطه، وإقباله وإدباره، حسب الحديث السابق، فكيف يتفق أنّه نائم على خياشيمه حينها، أم أنّ هذا غير ذلك؟. . / حاشا رسول الله من هذه الترهات/ . . .

- حديث قال فيه: ذكر عبد رسول الله رحل نام ليلته حتى أصبح، قال: «ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه»، الشيطان يبيت على الخياشيم ويقضي حاجته على الأذنين. . . . . لا تعليق.

ويبدو أنّ أبا هريرة احتار فيما يقول عن الشيطان، كذباً على لسان النبي، فجاء بأحاديث أخرى مغايرة:

- حديث أن النبي قال: «إذا تشاءب أحدكم فليكظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل»، تصوّروا محمداً يربط التشاؤب وهو عملية فيزيولوجية لا إرادية بالشيطان. . ألم يتشاءب محمد يوماً؟. والغريب أن أبا هريرة يورد الحديث مرّة ثانية، ولكن بصياغة أخرى. . .

- أن النبي قال: «التشاؤب من الشيطان، فإذا تشاءب أحدكم فليرده

ما استطاع، فإن تشاءب أحدكم ضحك الشيطان... فهل يدخل  
لشيطان، أم يضحك، أم ثراه يدخل ضاحكاً؟...

- حديث أن النبي قال: «الشؤم في ثلاثة: المرأة والدار  
والدابة»..... وقد أنكرته عائشة بهذه الصياغة، وقالت إن أبا هريرة  
ربما حضر مجلس الرسول متأخراً فسمع نصف الحديث، دون النصف  
لأول: «كانت اليهود تقول: الشؤم في...»

- حديث أن النبي قال: «ما يقطع الصلاة ثلاثة، الكلب والحمار  
والمرأة»، وهنا أيضاً قالت عائشة: شبهتمونا بالكلاب والحمير، والله  
سقد رأيت رسول الله يصلي وأنا على السرير بينه وبين القبلة  
مضطجعة.. وكذب أبو هريرة...

حديث أن النبي قال: «لأن يمتلئ جوف الرجل قيحاً خيراً من أن  
يمتلئ شعراً»...؟، دون أن يفسر لنا موقف الرسول من شعرائه  
حسان بن ثابت، وكعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة، ومن قصيدة  
كعب بن زهير التي ألبسه بردته مكافأة عليها، وإطرائه لزهير بن أبي  
سلمى الذي مات قبل البعثة...

- حديث أن النبي قال: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت،  
فبات ليلته غضبان، عليها لعنة الله وملائكته حتى تصبح»... تصوّروا  
رب العزة وملائكته يتربصون بالنسوة الرافضات النكاح لصب اللعنات  
عليهن، دون أن يستثنى الحديث حالات المرض أو الاضطراب أو  
الوضع النفسي للمرأة المسكينة الذي بات خلاصها من اللعنة بفتح  
رجليها.. وهو لم يذكر لنا عقوبة الرجل الذي لا يلبي زوجته أو  
يرضيها...

ويبدو لنا أن روحة أبي هريرة كانت تحتقره، وتمتع عن وصاله،  
مخرج عينا بهذه الأكاذيب عن امرأة تصاماً..

حديث أن النبي قال: «لا يشرى أحد منكم قائماً، فمن نسي  
فليستقي»..... اشربوا مضطجعين..

وقد كذب علي بن أبي طالب هذا الحديث، إذ شرب قائماً وقال:  
«إن ناساً يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم، وإني رأيت النبي فعل كما  
فعلت<sup>(1)</sup>، كما كذبه بن عباس الذي قال: شرب النبي قائماً من  
زُمزم<sup>(2)</sup>»..

- حديث أن النبي قال: «لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم، ولولا  
حواء لم تخنز أنثى زوجها»! دون أن يذكر لنا مع من خاست حواء  
زوجها آدم، الرجل الوحيد حولها..

حديث أن النبي قال: «يوشك الفرات أن ينحسر عن كنز من  
ذهب، فمن حضره فلا يأخذ منه شيئاً». وقد انحسر الفرات إلى  
أخفض مستوى له بعد إنشاء تركيا للسدود العديدة على منابعه، دون أن  
ينحسر عن كنز أبي هريرة المزعوم، وهو لم يفتر لك لماذا، يقحم النبي  
نفسه بهذه الترهات والغيبيات المموججة..

حديث أن النبي قال: «لا يمشي أحدكم في بعل واحدة، ليُحِفهما  
جميعاً أو لينعلهما»... لا تعليق..

(1) البخاري 5615.

(2) البخاري 5617.



- حديث أن النبي قال: «ما أسفل من الكعابين من الإزار ففي  
 الشرا». . . وهذا الحديث الذي لا يمكن أن يصدر عن نبي، هو الأكثر  
 تطبيقاً لدى إخواننا السلفيين مدين يرون، القدوة بالنبي محصورة بتقصير  
 لشوب، لا بالسلوكيات والأخلاق. . . ودون سوء لو كيف يسقط  
 النبي لعبادة والعمل الصالح وأركان الإيمان، حتى، ليحصر دخول  
 الجنة، أو النار، بطول الشوب. . . حدث سور الله، وكذب أبو  
 هريرة. . . .

حديث أن النبي قال: «إد جلس أحدكم لحاجته (إتيان الغائط)  
 فلا يستقبل لقلة ولا يستدبرها»، ألا نحتاج حماماتنا ومراحيضنا اليوم  
 لإعادة النظر في تموضعها الجغرافي، لئلا نستقبل أو نستدبر القبلة،  
 وقد ورد حديث مخالف بالصص. . . كذب أبو هريرة.

- حديث أن النبي قال: «مَن كان له شَعْر فليكرمه» الذي يبدو دعاية  
 لمخلاقين، لا حديث نبي. . .

- حديث أن النبي قال: «مَن عُرِضَ عليه طيب فلا يردّه، فإنّه  
 حفيف المحمّل طيّب الرائحة». وهو حديث يليق بأبي هريرة،  
 وأشعب، لا بالنبي الكريم. . . . .

وغيرها كثير. . . . .

وأما الأمثلة على الأحاديث صريحة الكذب، التي تستغفل عقول  
 لمسلمين، فهي كثيرة تمتلئ بها كتب الحديث، نأتي على بعضها تفدياً  
 للإطالة:

\* عن أبي هريرة أنّه لمّا أقبل يريد الإسلام، ومعه علامه، ضلّ كلّ

واحد منهما عن صاحبه، فأقبل بعد ذلك وأبو هريرة جالس مع النبي، فقال النبي: (يا أبا هريرة، هذا غلامك قد أتاك)، فقال: أم إني أشهدك أنه حر... (1).

الحديث يشير إلى لحظة قدوم أبي هريرة لإعلان إسلامه، أي في خير، ونسأل:

1 هل كان لأبي هريرة علام يخدمه؟ وقد عرفناه غلاماً خادماً لغيره.

2 في خضمّ انشغال النبي بمعركة خيبر، وتوزيع الغنائم، متى وحد وقتاً للجلوس مع أبي هريرة، الذي لم يره قبل هذا اليوم؟ وإذا كان أبو هريرة قد قدم مع قومه وهم أربع مئة، وقيل سبع مئة كما تخبرنا الروايات، فلماذا صطفاه النبي من بينهم للجلوس معه، وهو لم يكن ذا شأن فيهم؟...

3 - كيف رفع النبي الكلفة مع أبي هريرة سريعاً؟ وكيف عرف غلامه؟ هل يستحق الأمر معجزة إلهية هبطت على النبي؟

4 - أوصح دليل على الكذب، هو ادعاؤه أن لني خاطبه (يا أبا هريرة)، ولا بدري كيف عرف نقيب الخاص ولم يمض على لقائه به دقائق معدودات، كما أنه أصلاً لم يكن قد لُقّب بهذا الاسم الذي جاء بعد فترة من مكوثه في المدينة، وتربيته لهرة صغيرة، ثم إن أبا هريرة يكذب نفسه، فهو يقول في مقام آخر: كان رسول الله يدعوني أبا هريرة.

والناس يدعونني أبا هريرة، ولأن تكنوني بالذكر أحب إلي من أن تكنوني بالأنثى... أي إننا أمام روايتين متناقضتين للمدعي ذاته، فأيهما نصدق؟

❖ حديث أورده مالك في الموطأ، أن أبا هريرة حدث الناس عن الرسول فقال: أن رسول الله نعى النجاشي للفس في اليوم الذي مات فيه، وخرج بهم إلى المصلّى، فصفت بهم، وكثر أربع تكبيرات.

وحيث أن الحادثة قد تكون واقعية وصحيحة، وإن لم ترد على لسان محدث آخر ممن كانوا خلف النبي حينها، فقد أراد أبو هريرة استعمالها في روايته، فذكرها تفصيلاً، وأشار إلى عدد التكبيرات التي كبرها النبي، كما لو كان وراءه. في حين تخبرون كتب التاريخ أن لنجاشي مات في رجب سنة تسع للهجرة، أي في الفترة التي كان أبو هريرة مقيماً فيها في البحرين، كما رأينا في سيرته...

❖ حديث أورده البخاري، عن أبي هريرة، أن رسول الله قل، حين أنزل عليه. ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، «يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله، لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد المطلب، لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب، لا أغني عنك من الله شيئاً، يا صفية عمة رسول الله، لا أغني عنك من الله شيئاً، يا فاطمة بنت محمد، سليني ما شئت، لا أغني عنك من الله شيئاً»...  
ويعلم أن الآية المشار إليها جاءت في سورة الشعراء، التي تنزلت في منتصف فترة الدعوة المكية، أي قبل إسلام أبي هريرة في السنة السابعة للهجرة، بما لا يقل عن 12 عاماً، كما أن عمر فاطمة في حينه لم

يتجاوز ابعشر سنوات، وكانت تُخونها زينب ورقية وأم كلثوم على قيد الحياة، وأكبر منها سنّاً، لا يترّر مخاطبتها، وهي لم تعقل بعد، واستثناء أحوتها، نهيت عن محاربة العباس الذي بقي مشركاً، وحارب المسلمين في بدر وأسر فيها، واستثناء أي طالب الأقرب إلى قلب النبي، وحمزة وغيرهم....

وحيث أن مضمون الحديث معقول ومنطقي، ويتسق مع الآية، فقد أراد أبو هريرة بتوليّفه والقائه، ترسيخ مرجعية تاريخية لنفسه، لدى المسلمين الجدد، خاصة من أهل الشام، ممّن كانوا يجهلون تاريخ إسلامه.

أما الأمثلة على الإسرائيليات فهي إداة صريحة لأبي هريرة بمشاركته في هدم الإسلام، وتنفيذه لخطة كعب الأحبار... وتابع:

- أورد البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة، حديثاً منسوباً إلى السبي عن طريق أبي هريرة قال: «يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»... هذا الحديث ورد بالنص في رسالة بولس الأولى إلى أهالي كورنثوس، في الآية التاسعة من الإصحاح الثاني، كما يلي: (ولكن كما كُتب، ما لم تره عين، ولا سمعت به أذن، ولا خطر على قلب بشر، ما أعدّه الله للذين يحبّونه)... وهو مأخوذ من سفر إشعيا في الترجمة السبعينية (ما رأت عين، ولا سمعت أذن، ولا خطر على قلب بشر، ما أعدّه الله لأولئك الذين يحبّونه، ويصبرون له، ويترقّبون رحمته).

- روى مسلم في (صحيحه)، بسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله إنَّ الله ﷻ يقول يوم القيامة «يا بن آدم، مرضت فلم تعدني، قال: يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده؟ أم علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده؟ . . . . . ، يا بن آدم استطعمتك فلم تطعمني، قال يا رب كيف أطعمتك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه؟ أم علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي . . . . . يا بن آدم، استسقيتك فلم تسقني، قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين؟ قال: استسفاك عبدي فلان فلم تسقه، أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي؟ . . . وقد صنف هذا الحديث كحديث قدسي . . . . . هذا الحديث جاء بالنص، بتوسع أكبر على لسان السيّد المسيح، في إنجيل متى، الآيات من 31 حتى 46 من الإصحاح الخامس والعشرين. . . ومن شاء فليفتح إنجيل متى . . .

- روى مسلم في صحيحه، عن أبي هريرة عن النبي أنه قال «خلق الله ﷻ آدم على صورته طوله ستون ذراعاً» . . . وهذا ما لم يرد في قرآن، لكنّه ورد في التوراة - سفر التكوين الإصحاح الأول الفقرة 27 «فخلق الله الإنسان على صورته، على صورة الله خلقه»، ثمَّ هل يقول الرسول إن طول الله ستون ذراعاً، وهو ما لم تقله التوراة . . ؟

روى مسلم أيضاً عن أبي هريرة قال: أخذ رسول الله بيدي (تلفيق مقصود)، فقال: «خلق الله ﷻ التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم

لثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل<sup>(1)</sup>.

ونتساءل، هل يورط النبي نفسه بوصف الله من سكان الأرض مثلنا يتبع تقويماً وساعات، وهل يومه كيومنا، مع أنه جلّ جلاله أشار إلى أن يومه ألف مئة تعدون، ثم عدّه خمسين ألف سنة في سورة المعارج، في إشارة إلى أنه خارج مفهوم الزمان والمكان؟... لكن الأمر يتكشف لنا حين نجد القصة نفسها في التوراة، سفر التكوين، الإصحاح الأول، وقد أخذها أبو هريرة وزاد فيها سوءً فجاء بما لم تأت به، إذ أشارت التوراة إلى اليوم الأول واليوم الثاني، دون تحديد ما إذا كانت أياماً أرضية أم سماوية، في حين لحأ أبو هريرة بحرفية وسوء نية إلى تسمية الأيام بالسبت والأحد وباقي أيام الأسبوع الأرضية، وحدّد من عنده ساعة خلق آدم بين العصر والليل، كما لو كان الله يتبع توقيت الحجاز أو بلاد الشام...

(أكثر من ذلك، هو أمعن في نوريث النبي بهذه الترهات، حين أتى بحديث، نسبته إلى النبي، أنه قال: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس، فيغفر لكلّ عبد لا يشرك بالله شيئاً، إلّا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء»، أي خصومة<sup>(2)</sup>).

أورد الطبري<sup>(3)</sup> روايتين عن أبي هريرة من طريق ابن اسحق،

(1) البخاري 2789.

(2) مسلم 35/2565.

(3) الطبري - جامع البيان ج 3 ص 291.

مرفوعتين إلى رسول الله، جاء في الأولى: «لِيُهَيِّطَنَّ اللهُ عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا، وَإِمَامًا مَقْسُطًا، يَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَصْعَقُ الْجَنْزِيَّةَ، وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَجِدَ مِنْ يَاحِدَةٍ، وَلَيْسَلَكُنِ الرُّوحَاءُ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا، أَوْ يَدِينُ بِهِمَا مَعًا»...

والثانية، «أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ أَخَوَةٌ لِعَلَّاتٍ، أُمَمٌ بِهِمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ، وَأَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ نَزَلَ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَاعْرِفُوهُ، فَلَهُ رَجُلٌ مَرِيعٌ الْخَلْقَ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ، يَدُقُّ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَفِيضُ الْمَالَ، وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ، حَتَّى يَهْلِكَ فِي زَمَانِهِ الْمَلِكُ كُلُّهَا، وَيَهْلِكُ اللهُ فِي زَمَانِهِ مَسِيحُ الضَّلَالَةِ الْكَذَّابِ الدَّخَالِ، وَتَقَعُ فِي الْأَرْضِ الْأَمَنَةُ حَتَّى تَرْتَعَ الْأَسْوَدُ مَعَ الْأَبْلِ، وَالنَّمُورُ مَعَ الْبَقْرِ، وَالذَّنَابُ مَعَ الْغَنَمِ، وَتَلْعَبُ الْغُلَمَانُ بِالْحَيَّاتِ، لَا يَضُرُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، فَيُثَبَّتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، ثُمَّ يَتَوَهَّى وَيَصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَيَدْفَنُونَهُ»...

وقد اعتُبرَ الحديث الأول أصلاً بُنيت عليه تأويلات المفسرين للآيات القرآنية المتحدثة عن وفاة المسيح، ففسّرت هذه الآيات وفق رؤية توراتية وإنجيلية، لا إسلامية..

وحيث أنَّ القرآن، لم يذكر شيئاً عن الدخال، أو المسيح لمنتظر، رغم توسّعه في رواية أخبار أمّه، وولادته المعجزة، ورسالته، ومعجزاته، ورفعته إلى السماء، فقد مرّر أبو هريرة، بهذين الحديثين منسوسين كذباً إلى رسول الله، العقائد اليهودية والنصرانية المخالفة للقرآن، بحيث أنَّ معضّة تفاسير القرآن، الملاحقة استندت إليه وروجت ما مرّره ودّسه..

من أين أتى أبو هريرة بهذه لـدسيمة؟..

جاء بها من المزامير و لأسفر يهودية، منها سفر المزامير 72/ 1 4، وسفر أرمي 23/5-8، وسفر أشعيا 1/26-28، وسفر أشعيا 11/1-10 الذي ورد نصه كالتالي: «ويخرج قضيب من جذع يسي وينت غصن من أصوله، ويحل عليه روح الرب، روح الحكمة والفهم، روح المشورة والقوة، ومخافة الرب، ولذلك تكون في مخافة الرب، فلا يقضي بحسب نظر عينيه، ولا يحكم بحسب سمع أذنيه، بل يقضي بالعدل للمساكين. ويحكم بالإصاف لبائسي الأرض، ويضرب الأرض بقضيب فمه، ويُميت المنافق بنفحة شفثيه، ويكون البر منطقة متنيه، والأمانة منطقة حقويه... فيسكن الذئب مع الخروف، ويربض النمر مع الجدي، والعجل والمسمن معاً وصبي صغير يسوقهما، والبقرة والدبة ترعيان، ترعى أولادهما معاً، والأسد كالبقرة يأكل تبناً، ويلعب الرضيع على سرب الصل (الحيات)، ويمد الفطيم يده على جحر الأعوان، لا يسوفون ولا يفسدون في كل جبل قدسي، لأن الأرض تمتلئ من معرفة الرب كما تغطي المياه البحر، ويكون في ذلك اليوم أن أصل يسي القائم راية للشعوب، إياه تطلب الأمم، ويكون محله مجدداً»..

لاحظوا تطابق الكلمات والتعابير، وتذكروا أن القرآن لم يأت بهذه العقيدة، بل إن نصوصه تهدم هذه الفكرة من أساسها عند التامل<sup>(1)</sup>.

أكثر من ذلك، وحيث أن هذه العقيدة التوراتية المسيحية، تربط

(1) مصطفى نو هندي - التأثير المسيحي في تفسير القرآن



صهور لمسيح المنتظر بظهور المسيح الدجال، وكلاهما لم يرد فيه قرآن، فقد أسي أبو هريرة إلا أن يمعن في ترسيخها، على حساب القرآن، فجاء بحديث كاذب آخر، سسه إلى رسول الله: «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها، لم تكن آتت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً: طلوع الشمس من مغربها، «الدجال، والدابة» رواه مسلم..

ولست ندرک، لم لم يتساءل المفسرون، الذين تبعوا أبا هريرة في جنياته، كيف يكون ظهور الدجال من العقائد الإسلامية ويغفل القرآن عنه ولا يذكره، مع أنه فصل في أمور الغيب تفصيلاً عجيبيًا؟...

نكتفي بهذه الأمثلة، ونسأل: ما هي دوافع أبي هريرة، ومن ورائه كعب الأخبار، لتلفيق هذه الأحاديث على لسان النبي؟

الجواب هو أن ذلك كان وفق خطة مبرمجة لتثبيت وتأکید الشكوك التي أثبتت في بداية الدعوة، وهذات بانتصار النبي وسيطرته، وبات مطلوباً إطلاقها من جديد حين أتيحت الفرصة، بعد وفاة النبي، وبدء صهور الخلافات بين أتباعه، وتوسع الدولة، ودخول شعوب أخرى في الإسلام..

آية شكوك<sup>١٩</sup> هي ما أشار الله إليه في القرآن، ولنتذكر أن مشركي قريش اتهموا محمداً، من جملة ما اتهموه، أنه كان يأخذ العلم من حبار اليهود ورجال المصارى، ويمتري به عليهم، وأن الآيات تُملى عليه من هؤلاء، للتشكيك في إلهية رسالته، وإظهاره بمظهر مدعي لسوء... وكان دحض هذا الاتهام من أصعب ما واجه محمداً في

مسيرة رسالته، وقد خصص له الله ﷻ ستة مواقع في خمس سور:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذِهِ إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعْتَمُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّحْرُومٌ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (1).

﴿قُلْ قَالُوا أَصَبْتُ أَحْلِمِ لِي افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ مِثْلَانَا يَتَّبِعُ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ (2).

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْرِ سُورٍ مِثْلِهِ، مُفْتَرِسَاتٍ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (3).

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِعْرَافِي وَأَنَا مَوِيَّةٌ مِّمَّا يُخْتَرِمُونَ﴾ (4).

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (5).

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ شَيْئًا﴾ (6).

أليس هدف أبي هريرة إذن هو تعزيز هذا الاتهام لمحمد، ونبشه بعد أن بات طوي النسيان؟ أو لا يشملته تعبير «الذين كفروا...» الوارد في سورة الفرقان ٩٠.

(1) سورة الفرقان، الآية 4.

(2) سورة الأنبياء، الآية 5.

(3) سورة هود، الآية 13.

(4) سورة هود، الآية 35.

(5) سورة يونس، الآية 38.

(6) سورة الأحقاف، الآية 8.

أية جريمة أكبر من هذه الجريمة؟ وأي افتئات على محمد أخطر من هذا؟ لا سيما إذا لاحظنا أنه ما إن انتصف القرن الثالث للهجرة حتى استحالَت الإسرائيليات إلى أحاديث اعتُبرت صحيحة، منسوبة إلى رسول الله، عممتها صحاح البخاري ومسلم وغيرهما، واختلقت لها الأسانيد اختلاقاً، لتصير حقيقة مسلّمة عند المسلمين، ففرضت سلطانها على الإسلام، وغلت على تفسير القرآن وتاريخ النبوات<sup>(1)</sup>.

وقد اشترك مع أبي هريرة في هذه الجنابة، آخرون منهم عبد الله بن عباس، وهب ابن منبه الصنعاني، الذي رُوِّج له وسوق مفترياته كل من ابن قتيبة الدينوري في كتابه، «المعارف»، و«عيون الأخبار»، وابن حرير الطبري الذي ندعوه «الإمام الطبري»، الذي حفل تفسيره، ثم تاريخه، بإسرائيليات وهب ومنقولاته.

هل ما زلنا نقول (رضي الله عن أبي هريرة)؟... وهاهو قد تبدى لنا، رجلاً نكرة، يحوم الشك حول اسمه واسم أبيه، مدّعياً لصحبة للنبي ما أتاحت له بالصورة التي أوهمنا بها، معترفاً بكذبه على رسول الله في حديث الجنابة والصيام، مسقهاً من زوجات النبي وأصحابه، مثبتاً عليه سرقة أموال المسلمين في البحرين، مروّجاً لتفاهات تسيء إلى النبي، ومجرماً كافرأ متآمراً مع اليهود ضد الإسلام. فماذا بعد؟

دعونا نرى جانباً آخر، لنختم الصورة...

بدأ الخلاف بين علي ومعاوية، وكان على أبي هريرة أن يحسم

(1) يوسف حسي لأثير البدايات الأولى للإسرائيليات في تفسير القرآن

موقفه في أي الفريقين يكون، مع علي بن أبي طالب التقي الورع المتقشف، الذي لا يسكت عن الحق وصيانة الدين، والذي يحاسب أتباعه على الدرهم، أم مع معاوية. سبيل أرستقراطية آل أمية الطامعة في العودة للسيطرة على الدولة، والذي اعتمد الغاية تبريراً للوسيلة، والذي يعطي بلا حساب لمن يخدم مشروعه . . . .

لم يتأخر أبو هريرة في اتخاذ القرار الذي ينسجم مع أخلاقه وسيرته ومشروعه، عملاً بمقولته التي تلخص مفهومه الأخلاقي، إذ قال: «الصلاة خلف علي أتم، وسماط معاوية أدسم»، وحيث أن دسم السماط كان دائماً أكثر أهمية من تمام الصلاة لديه، فقد انضم إلى معاوية، وعاش في قصره، وكان معه في معركة صفين، في مواجهة علي، وهو الذي لم يُعرف عنه أنه كان مقاتلاً في سبيل الله، يقول الإمام أبو القاسم اللخمي: (كان أبو هريرة مع معاوية في صفين، وكان يقول: لأن أرمي فيهم بسهم - يعني جيش علي - أحب إليّ من حمر النعم) . .

وحدد معاوية لأبي هريرة دورين يخدمان مشروعيهما اللذين ناتا يلتقيان بدرجة كبيرة . . .

الأول: أن يكون من بطانته المقربة التي سعى معاوية لشراؤها، وأراد من خلال وجودها معه الإيحاء للناس أن نصف (صحابة) رسول الله يقفون معه على الحق، في مواجهة (باطل) علي بن أبي طالب، ولهذا كان معاوية يوفد أبا هريرة في المهمات الكبيرة، فأرسله مع أبي الدرداء إلى علي يدعوانه للشورى. فلم يقابلهما علي، وإنما قابلهما

عبد الرحمن بن غنم الأشعري، فكان ممّا قاله لهما: عجيباً منكما، كيف جاز عليكما ما جئتما به؟ تدعوان علياً أن يجعلها شوري؟ وقد بايعه المهاجرون والأنصار وأهل الحجاز والعراق، وإنّ من رضى خيراً ممن كرهه، ومن بايعه خيراً ممن لم يبايعه، رأي مدخل لمعاوية من الشوري، وهو من الطلقاء الذين لا تجوز لهم خلافة، وهو وأبوه من رؤوس الأحزاب<sup>(1)</sup>.

وفي مهمة ثانية أرسل معاوية أبا هريرة و النعمان بن بشير الأنصاري إلى علي يسألانه أن يدفع قتلة عثمان إلى معاوية ليقيدهم به لعلّ الحرب أن تطفأ، وتكلّم أبو هريرة فلم يرد علي عليه بشيء، وقال للنعمان: حدثني عنك يا نعمان، ألت أهدى قومك سبيلاً بين الأنصار؟ قال: لا، قال علي: كلّ قومك اتبعني إلّا شذاً منهم ثلاثة أو أربعة، أف تكون أنت من الشذا؟ قال النعمان: أصلحك الله، إنّما جئت لأكون معك وألزمك، وقد كان معاوية سألني أن أؤدي هذا الكلام، ورجوت أن يكون لي موقف معك، اجتمع فيه معك، وقد أقام النعمان عند علي، أمّا أبو هريرة فعاد إلى معاوية بالخبر...

وكان أبو هريرة في حاشية معاوية حين قدم الكوفة بعد أن تنازل له لحسن بن علي عن الخلافة في العام 41 هجري، ولم يمرّر المناسبة دون أن يكذب متجنياً على علي، ومتملقاً معاوية، فجاء المسجد، وجثا على ركبتيه، ثم ضرب صلته وقال: يا أهل العراق أنزعمون أني أكذب على رسول الله وأحرق نفسي بالنار، والله لقد سمعت رسول الله

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

يقول: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَمًا، وَإِنَّ الْمَدِينَةَ حَرَمِي، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ»، وقال: أشهد بالله أن علي بن أبي طالب أحدث فيها... فلمَّا بلغ معاوية مقالته أجازته وأكرمه وولَّاه إمارة المدينة<sup>(1)</sup>.

يقول الشيخ محمد عبده إن معاوية وضع قوماً من الصحابة والتابعين على رواية أخبار قبيحة على علي بن أبي طالب، تقضي الطعن فيه والبراء منه، وجعل لهم على ذلك جعلاً، منهم أبو هريرة...

الثاني والأخطر: أن يتقول على لسان النبي من الأحاديث (الأموية لا النبوية) ما يخدم مشروع معاوية، مستثمراً سطوة معاوية، وجهل مسلمي الشام بسيرته وكذبه...

روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة، أنه قال: «قال رسول الله: مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ عَصَى الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي». وهل كان معاوية ليحتاج أكبر من هذه الحجة لإسكات الناس؟ بلى، جاء أبو هريرة بأكبر منها:

حديث أن النبي قال: «الأمناء عند الله ثلاثة: أنا وجبريل ومعاوية»... معاوية في مقام الرسول وجبريل؟؟.

- حديث أن النبي أخذ القلم من يد علي فدفعه إلى معاوية... إسقاط وقع لخدمة غرض مشين.

- حديث أن النبي ناول معاوية سهماً وقال: «خذ هذا السهم حتى تلقاني في الجنة»....

ويبدو أن الكذب على النبي لم يكفِ أبا هريرة، فتفتن في تملق معاوية، روى ابن عبد ربه عنه، أنه نظر إلى عائشة بنت طلحة، وكانت مشهورة بجمالها، فقال: سبحان الله، ما أحسن ما غذاك أهلك، والله ما رأيت وجهاً أحسن منك إلا وجه معاوية على منبر رسول الله...؟...

على أن أكبر الجرائم التي اقترفها أبو هريرة، في خضم اندفاعه في أحاديثه الأموية، خدمة للسلطان، كانت تلفيقه لحديث خطير، أسس لنظرية وصيغة جديدة للإسلام، لا كما أرادها الله ورسوله، ولكن كما أرادها بنو أمية، أولياء نعمته، وطبعت العالم الإسلامي منذ ذلك اليوم وحتى يرث الله الأرض، حين احتزل الإسلام ومنهجه وشموليته، وأساسه العقائدي، في أركان تلغي المنهج والعقيدة الشاملة لمصلحة الطقوس، وتحول المسلم من مشارك فاعل في عمارة الأرض وإدارة شؤونه وشؤونها، ومساهم شريك للحاكم في إقامة العدل والتكامل الاجتماعي، إلى فرد بائس يبحث عن خلاصه الشخصي، لا في الحياة الدنيا، وإنما في الآخرة..

هذا الحديث، الذي لا يتوافق مع كتاب الله، أورده البخاري في «صحيحه» تحت رقم 1397، حيث ادعى أبو هريرة، أن أعرابياً أتى النبي فقال: «دُلّني على عمل، إذا عملته دخلت الجنة»، قال النبي: «تعبد الله لا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة

المفروضة، وتصوم رمضان"، قال والذي ننسى بيده لا أزيد على هذا، فلم يأتى قال النبي - من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة، فليُنظر إلى هذا... .

هذا الحديث الذي جاء بصيغة جديدة محتزاة للإسلام، أتاح لبني أمية فصل الإسلام عن شؤون الحكم، واعتماد أداء لشعائر بديلاً عن بقية الإسلام، وتحويل المسلم إلى مواطن مطلوب الإرادة يبحث عن خلاصه المردى في الآخرة، دون أي مسؤولية له عن حياته وعن شؤون الدولة التي تقرر مصيره ومصير عياله ..

وقد نحح أبو هريرة في تعويض الكل بالجزء، فقد أسقط الحديث - بسوء نية كل الأركان ولقواعد الأخرى للإسلام، الجماعية منها، كقاعدة العدل، عدل الحاكم في الرعية، وعدل الناس في بعضها، وقاعدة الرحمة في الانحازات كافة، وقاعدة الأمر بالمعروف، وقاعدة النهي عن المنكر، المتين تمنحان المسلم سلطة التدخل في الشؤون العامة، وتصويب الأمور، وعدم الركون والاستسلام لضغيان لحاكم، وكقاعدة مسؤولية المسلم عما كسب يده، التي يعني إقصاؤها تحويل المسلم إلى مواطن مكتوف اليدين، وأسير يدفع ظلماً ثمن ما كسبته أيدي بني أمية. وكقاعدة الدفاع عن المستضعفين في الأرض في مواجهة الظلم، التي أدى إقصاؤها إلى تحويل المسلم إلى نمر في جيوش بني أمية، يقاتل المستضعفين في الأرض دفاعاً عن الفروعون، الذي أدانته الله، وكقاعدة المجادلة بالحسنى مع كل دخوسا في أرض الله، وقاعدة الإيمان بكل الرسل والكتب السماوية، وقاعدة حفظ حق المرأة وحق الطفل وحق اليتيم، وقاعدة حرية العقيدة، وقاعدة أن لا



تنام وجارك حائع، وقاعدة أن لا تزني، ولا تقتل، ولا تأكل أموال الناس بالحرام، وقواعد الوصايا العشر لسيدنا موسى، ووصايا السيد المسيح، وقاعدة العمل بكتاب الله، كنه دون اختصار واختزال،  
...و...و...

إنّ هذا المسلم الذي صنعه أبو هريرة على موسى معاوية، قد صار عمره الآن أربعة عشر قرناً دون أن يبلغ سن - سنة - ...

والغريب، أنّ أبا هريرة، حين نسب هذا الحديث الكاذب إلى النبي، تناسى - كرمي لعيني معاوية - أنه سبق أن قال حديثاً مناقضاً، حين نسب إلى النبي قوله: «أندرون من المفلس؟»، قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع، قال «إنّ المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي وقد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيُعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فُتيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه، أُجِدَّ من خطاياهم مَصْرَحَت عليه، ثم طُرح في النار»... أيّ الحديثين نصدّق؟ أم نقنع أنّ أبا هريرة كان مكنة لاختلاق الأحاديث الكاذبة، تبعاً للأهواء والمصالح....

وبعد... هذا هو أبو هريرة. وهذه أخلاقه... وهذا عيُض من فيض جرائمه وأكاذيبه. وما أكثر أمثاله في تراثنا..

هذا هو المصدر الأول، والأهم، الذي تستند إليه كتب الحديث

المسماة صحاحاً وسنناً، حتى بات أغلب المسلمين اليوم يجحدون بآيات الله ويفضلون عليها آيات أبي هريرة<sup>(1)</sup>، دون أن يغفل أن المصادر الأخرى المعتمدة لدى كل فرق الإسلام لم تكن أفضل حالاً وأكثر مصداقية، وما كان تعرضنا لأبي هريرة هنا إلا دراسة لأحد النماذج الرئيسية، وأكثر الباقيين ليسوا أفضل حالاً...

فهر نصر على تحريف شرع الله المحكم في كتابه، استناداً إلى أحاديث تفنن الكذبة في سبها إلى النبي؟  
أليس من المنطق التزام ما لا شك فيه، (القرآن)، بدلاً من العمل بما يمتلئ شكاً وتحوم حوله الشبهات؟ ..

نختم، بقول الصادق النيهوم<sup>(2)</sup>، إن الحديث ليس مصدره الدين بل مصدره السياسة، إنه مجرد حل توفيقى ابتكره الإقطاع ليكون «قرآناً» مضاداً، مهمته أن يبيع ما حرم الله من تبرير حكم الطاغية، بموجب أحاديث من مثل: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل العاجز»، إلى توطيد سلطة الرجل على المرأة بأحاديث مريبة أخرى مثل قوله: «لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»، أو قوله: «النساء حبائل الشيطان»، والثابت أن علم الحديث - رغم جانبه الإيجابي في حفظ كنوز من الحكمة النبوية - قد فتح الباب أمام كل من هبّ ودبّ لكي يستغل اسم رسول الله ﷺ في خدمة أغراض شخصية - وأحياناً رخيصة - وغير أخلاقية، فنانع الخواتم مثلاً يروي

(1) يباذي عر الدين - من حقائق القرآن المكوت منها.

(2) الصادق النيهوم - الإسلام ضد الإسلام.

عنه أنه قال: «تختموا بالعقيق فإنه ينفي الفقر»، وبائع التمر يروي عنه قوله: «مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ، لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سُمْ وَلَا سَحَرٌ»، أمّا الحنلاقي فإنه يختار أن يروي عنه قوله: «جَزَّ الشَّعْرُ بِزَيْدٍ فِي الْجَمَاعِ»..



## جناية كتبة الأحاديث الصحاح ليست صحاحاً . . البخاري نموذجاً

- «ما ضلّ الأمم قبلكم إلا بما كتبوا من  
الكتب مع كتاب الله» . .

حديث شريف



يقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَلَا يَكُنُّوا لِلَّهِ كَافِرِينَ عَظِيمًا﴾<sup>(1)</sup>.

ويقول: ﴿أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ أَنَّا مُرْسِلُونَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِإِذْنِ رَبِّكَ عَظِيمًا﴾<sup>(2)</sup>.

ويقول: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(3)</sup>.

ويقول: ﴿وَرَبُّكَ عِنْدَكَ الْكِتَابَ يُنِيبُ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>(4)</sup>.

ويقول: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ غَيْرِهِ﴾<sup>(5)</sup>.

ويقول: ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾<sup>(6)</sup>.

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي، أنه قال: «لا تكتبوا عني غير القرآن، ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه، وحدثوا عني ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»<sup>(7)</sup>.

وعنه أيضاً: استأذنت رسول الله أن أكتب حديثه، فأبى أن يأذن

لي..

(1) سورة الزمر، الآية: 36.

(2) سورة العنكبوت، الآية: 61.

(3) سورة الأنعام، الآية: 38.

(4) سورة النحل، الآية: 89.

(5) سورة الأعراف، الآية: 52.

(6) سورة الأنعام، الآية: 126.

(7) صحيح مسلم.

وعن زيد بن ثابت: أن النبي نهانا أن نكتب حديثه . .

وقد ورد النهي عن كتابة السنة على لسان عدد من (الصحابة) منهم أبو هريرة، وزيد ابن ثابت، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن مسعود<sup>(1)</sup>.

وفي صحة وأهمية حديث «الكذب على النبي»، يقول يحيى محمد<sup>(2)</sup> «إن لهذا الحديث خصوصية لا يداهيه فيها حديث آخر قط من حيث الصحة والتواتر، إذ ليس هناك خبر كثرت طرق روايته وتحريجه كهذا الحديث، حتى صوره العلماء والحفاظ بأنه فاق حد التواتر، ولم يكن هناك حديث قط بلغ المدى الذي بلغه . . .

كان هذا النهي قراراً استراتيجياً، من أهم القرارات التي اتخذها النبي لتحصين الدين الذي جاء مشرباً به، وهو ستمد في قراره هذا على سببين أساسيين على درجة كبيرة من الأهمية.

الأول: أمر الله، وهو قد استوعب وفهم مدلولات الآيات التي أوحى له ربّه فيها بمرجعية القرآن لوحده منفرداً، حين خاطبه في أكثر من موقع في آيات قاطعة الدلالة أن الله قد فضل لكاتب بعلمه الجليل، لم يفرط فيه من شيء، أورد فيه آيات تفصيلية تكفي العباد، وتبين لهم كل ما يحتاجون إليه بالقدر الذي يريده لهم . . . بما لا يحتاج معه إلى إضافة أو توسع ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾<sup>(3)</sup> . . .

(1) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

(2) يحيى محمد - مشكلة الحديث.

(3) سورة الزمر، الآية: 36.



وجزم أنّ حديثه أحسن الحديث وأصدقّه ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾<sup>(1)</sup>، ثم قطع ﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَدَمٌ يُؤْمُونَ﴾<sup>(2)</sup> ..

أكثر من ذلك، حذره الله أنّ حوله منافقون يزيّفون أقوالاً عليه لم يقلها، ويفترون أحاديث ما حاء بها "ويقرون طاعةً، فإذا برزوا من عندك بيّت طائفةً منهم غير الذي تقول، وهم يكتب ما يبيتون..."، وأمره بالإعراض عنهم وتفاديهم. "فأعرض عنهم وتوكل على الله"<sup>(3)</sup> ..

وما كان النبي إلّا طائعاً متقدّماً لأمر ربه

الثاني عقريّة فذّة في قراءة واقع ومآل الكتابين السابقين للقرآن، سورة والإبجيل، مستندة إلى إشارات واضحة الدلالة ركّز عليها لוחي الإلهي، فوردت في العديد من الآيات.

فدلالة أعلن بوضوح أنّ الكتابين هما كتابان سماويان أنزلهما على رسوليّه موسى وعيسى، بذات الوضوح الذي أعلن فيه أنّ هذين الكتابين قد جرى تحريمهما والتلاعب بنصوصهما من قبل الأتباع، فلم تقتصر التوراة على الوصايا العشر والوحي الإلهي لموسى عليه السلام، بقدر ما حوّلها، الأتباع إلى كتاب للتاريخ والسير والوقائع والأحكام المدنية التفصيلية، التي تعذّ على العباد أنفاسهم وترسم تحركاتهم وسلوكياتهم في أضيق الدوائر، في حين لم تقتصر الأناجيل على نصوص الوحي

(1) سورة النساء، الآية: 87.

(2) سورة المرسلات، الآية: 50.

(3) سورة النساء، الآية: 81.

الإلهي المنزل على عيسى عليه السلام، وتحوّلت إلى كتب لـسيرة تورد قصّة لمسيح وأفعاله ومعجزاته، أكثر ممّا تركّز على آيات إلهية نقلها عليه السلام، وهي لم تفصل بين ما هو موحى له، وما هو من اجتهاده الخاص، في خلط متعمد لدور الإله والرسول.

من وجهة نظر القرآن، فقد كان تدخّل الأتباع هو السبب الأساس في تشويه الأصل، واحتفاء النص الإلهي خلف السيرة البشرية.

وهذا بالذات هو ما أراد محمد أن يجنبه رسالته، وهو قد وُفق في الشكل، لكنّه خسر رهانه في المضمون، كما سنرى...

وعلى امتداد قرن، التزم المسلمون بهذا النهي، وتشدّدوا في منع كتابة الأحاديث، إلى درجة التحريم الرسمي، مكتفين بتدوين النص الإلهي، وإن لم يتوقف الرواة الكاذبون عن قولها شفاهاً...

.. ولم يصرّح بتدوين السنّة حتى زمن الحليفة عمر بن عبد العزيز (99 هـ - 101 هـ)، والغريب أن المبرّر الذي سيق لتبرير مخالفة أوامر النبي بعدم التدوين، هو كثرة تداول الأحاديث الكاذبة المنسوبة إليه التي عمّت وانتشرت وطغت على الصحيح منها، دون أن يلتفت المصرّحون إلى أن هذا التصريح سيفتح الباب لتدوين الصالح والباطل. وتشيته في كتب تتداولها الأجيال القادمة، فتضلّ الأمة كما حذر النبي.

وتسابق المغرضون إلى نسب أحاديث إلى النبي تنسخ أحاديث المنع السابقة، لتبيح التدوين وتصرّح به، بل وتشجّع عليه، فالفُرصة باتت سانحة ولا بدّ من التقاطها واستثمارها...

وكان البخاري من أوائل من التقطوا الفرصة، وتبعه الآخرون، وسمّوا كتبهم صحاحاً وسمّوا...

وعلى امتداد الألف ومائتي سنة اللاحقة، ظلّ يردّد الكثير من المسلمين، عن جهل وتلقائية غير مبرّرة، واحترار أعمى لما في كتب السلف، أن «صحيح البخاري» هو أصدق كتب بعد القرآن الكريم، يليه بالقطع باقي الصحاح والسنن لرواة لأحاديث الآخرين، مثل: مسلم، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجة.

(الدكتور محمد أبو شهبة، أستاذ علوم القرآن والحديث بجامعة الأزهر وأم القرى، يذهب أبعد من ذلك، فبنعت صحيح البخاري، ومعه صحيح مسلم، بأنهما «أصح الكتب البشرية على الإطلاق»؟؟؟)... أيّ افتئات وتجنّ على البشرية وعلومها هنا؟؟؟... وكيف يتأسّد هؤلاء الحيلة على أجيالنا؟...)

نقول: عن جهل، وهذه ليست سبّة، لأنّ قراءة واعية لهذه الكتب تؤكّد أن أكثرهم لم يقرأها قراءة دارس عاقل، يُعمل فكره الذي كرمه الله به في ما ضمّته في صفحاتها، لأنّه أغلق عقله، تأسّيّاً بالسلف وعملاً بأوامرهم، ألم يقل لهم ابن القيم «أحاديث العقل كلّها كذب»، كما قال لهم السمعاني «إنّ الطريق هو اتباع السلف والاعتداء بهم دون الرجوع إلى الآراء، أي العقل» وهذه مصيبة ودعوة إلى نذ الكتاب الإلهي والالتزام بحكم الأموات، بالرغم من أنّ القرآن لم يخاطب إلّا العقول، ولم يطلب الإيمان إلّا بعد تفكّر وتدبّر في آيات الله في الكون والأنفس.

هل نتجنى هنا على تراث أربعة عشر قرناً؟ وهل نتهم بالجهل بضعة مليارات من المسلمين توارثوا هذه الكتب منذ القرن لهجري الثاني حتى اليوم، مضيفين عليها قداسة موهومة؟.....  
حاشا أن يكون هذا هو القصد....

نحن هنا، نريد أن نكون من أتباع مَنْ يدعون أن باب الاجتهاد لا يزال مفتوحاً، دون أن نتبعهم في تكفير مَنْ يجتهد...

وإذا كان السابقون قد اجتهدوا، فمن حقّ اللاحقين أن يجتهدوا بدورهم، لا سيما وقد توسعت المعارف والمدارك، واجتهادهم هذا يأتي من باب حيوية الدين وصلاحيته لكل زمان ومكان، وقابلية مفاهيمه لمسيرة كلّ العصور والثقافات... أليس هذا ما نجتزّه صباح مساء؟..

ثمّ، إذا كانوا قد سمّوا كتبهم صحاحاً، فهل نحن ملزمون بتصديق صحتّها كما وردت والإقرار بها كمصدر أساسي للشرع الإسلامي، والعمل بما أوردته مخالفاً للنص الإلهي المحكّم؟.

من هذه الزاوية، نورد سؤالاً نراه مشروعاً يعكس حرص كلّ مسلم على صورة دينه العظيم، بعد أن بات ملحوظاً الإقبال الواسع لدى شعوب العالم غير المسلمة على التعرف على هذا الدين، فبات القرآن مترجماً إلى معظم لغات العالم، ومثله بعض كتب التراث الإسلامي الأخرى، وربما في مقدمتها كتب الحديث النبوي، كما بات دين الإسلام يُدرّس في معظم مدارس العالم وجامعاته. والسؤال: ما الذي يخرج به قارئ محايد، منفتح العقل، راغب في المعرفة الصحيحة،

عن لصورة التي رسمها أصحاب الصحاح عن الإسلام، وبالأخص عن نبيّه محمد؟...

وأخطر من ذلك، ما الذي سيخرج به قارئ منحاز، حاقّد على لإسلام، راغب في البحث في ثنايا التراث الإسلامي عمّا يشوّه هذا الدين، حيث يُعجزه القرآن، فيبقى ضالته في كتب لحديث؟...

قبل هؤلاء، أليس من حقّ المسلم تنظيف ترثه، وإسقاط القداسة الكاذبة عن غير المقدّس، والدفاع عن نبيّه الكريم؟...

ألم تُثير بضعة رسوم اعتُبرت مسيئة إلى النبي، نُشرت في صحيفة مغمورة، بلغة ليست من اللغات الحيّة، نقصد الدانمركيّة، ضجّة تردّد صداها في أصقاع لعالم، فساهمت في تشوّقه للاطلاع عليها، بعد أن كانت مغمورة ومحصورة؟...

لِمَ نسارع إلى الدفاع عن نبيّنا الكريم حين يبادر دانمركي مغمور لرسم بضع صور عنه، وهو حقّ لنا، في حين نرفع إلى مرتبة التقديس من رسم صورة مشوّهة لهذا الرسول، كالبخاري وصحبه؟....

البيّنة على من ادّعى... وادّعاؤنا أن البخاري ومسلم والنسائي والترمذي وأبا داود وابن ماجه، ومن نقل عنهم، رسموا للنبي الكريم صورة النبي المشوَّش الذهن والمكر، فنسبوا إليه أقوالاً متناقضة، ورويات لا تصحّ أن تصدر عن نبي، ومقالات تخالف الكتاب لدي حمل أمانة تبليغه للناس، وتناقض أحكام الشريعة الإلهية، ومواقف لم يكن فيها أميناً على الرسالة، ناهيث عن صورة الرجل الشبق جنسيّاً، والرجل الذي تعافه النساء... حاشا ني الله عمّا يكذبون، كمّا ثبتوا

الإسرائيليات في ما سموه صحاحهم ليتلهم المسلمون السذج . .  
وبصر على القول إن ما جاء، به في صحاحهم هو إساءة كبيرة إلى  
الدين القويم، ولا يختلف كثيراً عن التحريف الذي نتهم اليهود  
والنصارى بممارسته على كتبهم، دون أن ننسى تدريسهم لأحاديث  
كذبة تشكك في القرآن من حيث سقوط آيات منه واختزال سور فيه،  
وكذلك تثبيتهم لأحاديث الإسرائيليات في صحاحهم، مشاركين في  
جريمة تشويه الإسلام . .

ألا يؤكد لنا علماء الحديث أنفسهم أن الغالبية العظمى من  
الأحاديث المنسوبة إلى النبي هي أحاديث آحاد، تميد الظن ولا تفيد  
اليقين . . . فهل نصر على اتباع الظن، وقد نهانا الله عنه؟ . . .

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا طَنًا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَعْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾<sup>(1)</sup>.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ  
الْمُبَيِّنُ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يَعْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾<sup>(3)</sup>.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾<sup>(4)</sup>.

وأية حاجة لأحاديث البشر الظنية المشكوك فيها، في مواجهة

حديث الله :

(1) سورة يونس، الآية: 36.

(2) سورة النجم، الآية: 23.

(3) سورة النجم، الآية: 28.

(4) سورة الأنعام، الآية: 116.

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ (1).

﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (2).

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَاتِيهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ (3).

إن اعتماد موثوقية كتب الحديث بالمطلق، واعتبارها أساساً وركناً للشرع، هو تحريف صريح لكتاب الله، وحيث لم يتمكن أحد من تحريف نصوص الكتاب، فقد تم اللجوء إلى تشويه أحكامه بما ينسب إلى النبي، وهذه جريمة ما بعدها جريمة .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْمَوْتُ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (4) ..

فإذا كان هذا هو الادعاء، فأين اليقينة؟ ..

لابد من إيرادها، قبل أن يسارع ذو عقل متحجر إلى اتهامنا بالإساءة إلى ركن يعدّه أهم أركان الموروث الإسلامي، وإلى أننا ننحو منحى المستشرقين، وهذه تهمة جاهلة باطلة باتت متداولة في غياب حوار موضوعي عقلاني متزن ..

اليقينة فيما سنستعرضه من أحاديث وردت في هذه الصحاح، ونحاول معاً تلمّس الصورة التي حاول هؤلاء نقلها إلينا عن قائلها، ومنهج ..

(1) سورة النساء، الآية: 87.

(2) سورة المرسلات، الآية: 50.

(3) سورة البجائية، الآية: 6.

(4) سورة فصلت، الآية: 26.

قبل ذلك، لابدَّ من توضيح بضع نقاط .

- النقطة الأولى: أن جريمة نكرى بدأت في وضع منهج التأكد من سلامة الحديث وصحته، نفصد بذلك منهج الجرح والتعديل، أي إقصاء صحّة متن النص ومدى موافقه، أو عدم موافقه مع القرآن، لمصداقة البحث في موثوقية السند، أي الرواة، بعد أن حُصِمَ اعتبار كلِّ صحابة النبي صالحين، أتقياء، ثقاتاً، صادقي القصد والنية، حريصين على الدين . وهي المغالطة التي أُنست لإطلاق مشروع التحريف، وقد لمس بطلانها الذي يقصص المبدأ الأكثر إغراقاً في الجهل، وهو مبدأ التواتر، أي ما اعتبره السلف بحكم الصحيح لتواتر نقله عن السابقين، دون أن يوضحوا لنا إشكالية أن يكون أول الناقلين كاذباً، كأبي هريرة وغيره . . فهل يجعل التواتر من الأكاذيب مسلّمتة؟ . .

يقول يحيى بن معين: ما رأيت الصالحين يكذبون في شيء أكذب منهم في الحديث . .

أمّا كيف يكون الصالح كاذباً، أو الكاذب صالحاً، فهذا ما لم يكلف أحدٌ من الفقهاء نفسه عناء تفسيره لنا . . ألم يتكثروا على جهلنا، وكفى؟ . . .

- النقطة الثانية: إذا كان التأسيس لمنهج الجرح والتعديل سيئ الذكر لم يتم بسلامة نية، فإن العمل به انصف هو الآخر بسوء نية وأهدف وغايات، نستعرب غيابها وفواتها على معظم فقهاءنا طوال قرون.

وأبلغ دليل على ما نسوق هنا، هو اختلاف الأحاديث بين كتب



لصحاح والسنن، مما يظهر أن منهج الجرح والتعديل استخدم انتقائياً من قبل كل منهم، تبعاً لميوله وغاياته وأهدافه..

يقول المحاكم النيسابوري في «المستدرک» «عدد من أخرج لهم البخاري ولم يخرج لهم مسلم بلغ 434 شيخاً، وعدد من أخرج لهم مسلم ولم يخرج لهم البخاري بلغ 625 شيخاً... أي إن هناك 1059 راوياً للحديث ضعفهما كثر من البخاري ومسلم منفردين..

واللافت أن يقرأ، أن المحاكم النيسابوري تبني شروط البخاري ومسلم في الرواة، لكنّه وجد أنّهما أهملّا الكثير من الأحاديث التي توافرت فيها شروطهما، فأوردها وسمّى كتابه «المستدرک»، أي لحاوي على ما فات على الشيخين وفق شروطهما بالذات... (1).

وقد روى البخاري أحاديث عن عكرمة مولى ابن عباس، الذي كذّبه الكثيرون، قال سعيد بن المسيب لمولاه برو: لا تكذب عليّ كما كذب عكرمة على مولاه ابن عباس... كما روى عن إسماعيل بن عبد الله الذي جرّحه النسائي، وقال عنه يحيى بن معين إنّ كذاب... وعن زياد بن عبد الله العامري الذي قال فيه الترمذي إنّ كان يكذب في الحديث، وعن الحسن بن مدرك السدوسي الطحان، الذي رماه أبو دود بالكذب، وعن أحمد بن صالح المصري الذي قال عنه النسائي إنّ ليس بثقة، ورماه يحيى بن معين بالكذب، ولم يرو البخاري عن ابن حريج عالم مكة، واعتراه من الضعفاء، بينما روى له مسلم وغيره من

(1) د. بكر شيخ أمين، أدب الحديث النبوي.

أصحاب السنن . . . كما لم يرو البخاري ولا مسلم عن الإمام الشافعي، لأنه بزعمهما كان ضعيفاً في الرواية، وإن مذهبهم في مراسيل الصحابة ليس حجة، ولم يرو البخاري عن الإمام أبي حنيفة، إذ اعتبره من الضعفاء المتروكين (١) . . .

المثال الأوضح حول انتقائية الكتبة للرواة تبعاً لمواقفهم، هو اختلاف البخاري ومسلم في صحة الرواية عن تشيعوا لعلي بن أبي طالب، فالبخاري يعتبر كل من تشيع لعلي هو صاحب هوى غير موثوق، ولا تجوز الرواية عنه حتى ولو كان من الصحابة، وقد ذكر في صحيحه عن ابن سيرين أنه قال: «إن عامة ما يروى عن علي بن أبي طالب هو الكذب»، في حين لم يعتبر مسلم التشيع لعلي سبباً في تضعيف الراوي. . . وكذلك اختلافهما في الرواية عن الخوارج الذين لم يجوز مسلم الرواية عنهم في حين روى لهم البخاري . . .

وروى البخاري لمعاوية بن أبي سفيان، خصم علي، وخصص له باباً في صحيحه سماه «باب ذكر معاوية يحميه»، في حين أن المؤرخين قالوا عنه إنه من المؤلفين قلوبهم، وهم الذين آمنوا بلسانهم ولم يؤمنوا بقلوبهم (١).

يقول الطبري إن النسي، في عزوة حنين، قسم الفيء من الغنم والإبل، فأعطى المؤلف قلوبهم، منهم أبو سفيان ابن حرب أعطاه مائة بعير، وابنه معاوية أعطاه مائة بعير. . .

(١) إبراهيم فوزي - تدوين السنة.

وقد أطلق الطبري على هذا العطاء تعبير (الرشوة): «إِذَا كَانَتْ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبِهِمْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ، فَلَمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ انْقَطَعَتِ الرِّشَاءُ» وهي رشوة أباحها الله لنبيه لشراء مؤيدين للإسلام من زعماء قريش وبعض القبائل القوية في الحجاز، الذين لم يدخلوا للإسلام عن قناعة، وإنما تقرب لهم النبي بالأموال.

وقد اعترف النبي بذلك حين خطب بالأنصار الذين ساءهم عدم تحصيصهم بأي من غنائم حنين التي ذهب معظمها لسادة قريش وإقبائل، فقال: (أَوْجَدْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ فِي أَنْفُسِكُمْ فِي لِعَاعَةِ مِنَ الدُّنْيَا تَأَلَّفْتُ بِهَا قَوْمًا لَيْسَلُمُوا، وَوَكَلْتُمْ إِلَى إِسْلَامِكُمْ؟!) .

- النقطة الثالثة: تستمد مرجعيتها من نظرية المؤامرة، وهي نظرية نحد من الغباوة إنكارها دائماً، بعد أن أقنعنا الغرب أننا من ضحاياها، ليسهل عليه استغياؤنا..

أكثر كتب أحاديث النبي اعتباراً هو كتاب البخاري، أي أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن المغيرة ابن بردرة، الجعفي ولاء، البخاريُّ محتدًا، كما جاء في ترجمته، وهو المولود ببخارى عام 194 هجري، ولدي قل عنه القسطلاني في مقدمته. أمّا تأليفه فسارت مسير لشمس، ودارت في الدنيا، فما جحد فضلها إلا الذي يتخطبه الشيطان من مسر(?)، ومن أهم كتبه وأعظمها فائدة هو «الجامع الصحيح» المعروف بصحيح البخاري، فهو يُعتبر أجَلُّ كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله تعالى.. هكذا..

«بن بردزبه هذا هو من وضع للمسلمين <sup>١</sup>جل كتبهم وأفضلها، لا يفضلها إلا كتاب الله...؟ وما لمقارنة...»

بعد وفاة النبي، انتظر المسلمون مائتي عام. قبل أن ينعم عليهم الله بأسر بردزبه ليفصل لهم صحيح المنسوب من أحاديث لنبيهم من كاذبها... ولابد أن نلاحظ أن معظم كتبة الأحاديث المعتمدين (باستثناء مالك بن أنس) كانوا من خارج حدود المنطقة لعربية، من خراسان وجوارها حصراً، البخاري من بخارى، مسلم من قشير، أبو داود من سجستان، الترمذي من ترمذ، النسائي من خراسان، ابن ماجه من قزوین، الحاكم والاسفراييني وابن حمدان وأبو بكر الاسماعيلي وأبو عوانة من نيسابور، أبو نعيم الأصبهاني وابن منجويه من أصفهان، ابن حبان من خراسان، أحمد بن حنبل من مرو، الحافظ الذهبي من تركمانستان، البرقاني من خوارزم، والغزالي من طوس... أي كلهم من المولاي وأهل الدمة الذين جاءوا بخلعيات شعوبهم، فانتقموا من الإسلام وكتابه الذي برّر للعرب حكمهم.

ولابد من ملاحظة أن المناخ الذي عمل في ظلّه البخاري، كان مناخ الدولة السامانية التي قامت في بعض ولايات ما وراء النهر واتخذت من بخارى عاصمة لها، خارجة على الخلافة العباسية العربية...

أليست ملاحظة جديرة بالانتباه، في ظل أهمية لموضوع؟

ولماذا زاد هؤلاء على ما أورده مالك بن أنس في «الموطأ»، (ولا سري ملكاً هنا)، ومالك أقربهم لزمن النبي، إذ ولد سنة ثلاثة وتسعين

للهجرة، أي قبل ولادة البخاري بمائة عام؟<sup>(١)</sup> ذكر أبو بكر الأمهري أن حمزة ما في موطأ مالك من الآثار عن النبي وعن الصحابة والتابعين ألف وسبعمائة وعشرون حديثاً، المسند منها ستمائة حديث، والمرسل مئتان واثنان وعشرون حديثاً، والموقوف ستمائة وثلاثة عشر حديثاً)...

صحيح أن هؤلاء لم يختلقوا من عدياتهم. لكنه صحيح أيضاً أنهم هم من وثق الاختلافات والأكاذيب، وهم من غش المسلمين الجهلة أن ما وثقوه هو الصحيح من أحاديث النبي، وما هي كذلك...

ولا بد من التأكيد، أننا لسنا، هنا، بصدد إنكار دور المسلمين من غير لعرب، في تشكيل الثقافة الإسلامية، وتالياً في ما عُرف بالحضارة الإسلامية، فلهؤلاء أدوارهم البارزة، وكان الإسلام هو الوعاء الجامع لثقافات الآخرين، أو هو النهر الذي صبّت فيه كلُّ جداول حضارات الآخرين، لتنتج حضارة هائلة<sup>(٢)</sup>، ولكننا نقبل هذا الأمر في كلِّ أشكال العلوم والمعارف الدنيوية، ونرفضه في ما يتعلق بفهم واستيعاب وتأطير الأسس والمرتكزات القرآنية، وأبعاد الدور المحوري للنبي، لمنسجم مع الرسالة، في نقاء لم تشوّهه خلفيات خارجية طارئة....

ولعل أكثر ما يثير الاستعراب، ويوحى بمدلول خطير، هو ما يتقلده أتباع نظرية الاحترار الجاهل، وما أوردته الكثير من المراجع والكتب، دون أن يثير لدى هؤلاء تساؤلاً بسيطاً حول مصداقية الرجل،

(١) فهداد دوري المناهج والأعراف العقلية في الإسلام

الذي نقرأ أنه صتف كتابه من ستمائة ألف حديث، وكان يحفظ مائة ألف حديث صحيح بأسانيدھا، ومائتي ألف حديث غير صحيح.

ألا تثير الأرقام ههالكثير من الشك؟ أم أن الجهل يعمي البصائر؟ كيف لرحل أن يحفظ ثلاثمائة ألف حديث مع أسانيدھا؟ ولماذا نفترض السلف خوارق لطبيعة البشر؟..

هل جرت أحداثنا حفظ عشر هذا الرقم؟

ثم متى تستنى للنبي أن يقول هذا الكم الهائل من الأحاديث؟ وهو لم يتح له الحديث بشكل واسع إلا بعد هجرته إلى لمدينة، أي على امتداد حوالي العشر سنوات، أي حوالي 3600 يوم، أي 87000 ساعة، نام ثلثھا، وجهر السرايا وقتل ربعھا، وأكل وشرب ولقي نساءه عشرھ، وصلى بالمسلمين عشرھ، وقصى وحكم وأدار مجتمع المدينة عشرھ، وبقي له العشر من الوقت فقط ليفعل كل شيء آخر ويقول فيها حديثاً، أي 8700 ساعة في أكثر التقديرات مبالغة، وهو لم يكن يلقي لحديث تباعاً، أي يجلس فيلقي حديثاً إثر الآخر، وإنما كان الأمر يستلزم حدثاً يتطلب تدخله، أو سؤلاً يوجه إليه، فلو افترضنا أن كل حديث تطلب نصف الساعة لوقوع الحدث وتعيق النبي عليه، لما تجاوز ما تحدث به السبعة عشر ألف حديث، ولو صاعفت الرقم لوصلنا إلى أربعة وثلاثين ألف حديث. وهو رقم يتجاوز المنطق والمعقول، فمن أين حفظ البخاري مائة ألف حديث صحيح تتطلب حوالي 80 سنة من حياة السي وفق سيرته التي أشرنا إليها؟ أي أربعة أضعاف الفترة منذ بداية الرسالة حتى لقي وجه ربه الكريم .

ولعل مجرد وجود ستمائة ألف حديث، منها أكثر من خمسمائة ألف حديث كاذب، حسب البخاري نفسه، هو مدعاة للشك، تدعو إلى الرفض والاستنكار... ثم من قال إن البخاري أجاد فرر الصحيح بين هذا الكم الهائل من الأكاذيب؟... وسشت هنا أنه لم يفعل، ولا فعل الآخرون...

ولابد أن نشير أن حمى الاستخفاف بالارغام الكبيرة، استغفلاً يعقون الناس، قد طالت فقهاء السنة والشيعة على السواء، فذهب فيها الفريقان إلى أبعاد الحدود، في إسفاف لا يقبله عقل...

كما لابد من ملاحظة دلالة عربية، تثير المعجب، إذ نقرأ أن (علماء لحديث) وصعوا القبا لكل من عمل بالحديث حسب نوع عمله، ودرجة إتقانه، وعلو رتبته، أشهرها:

1 - المبتدئ، 2 - المحدث، 3 - الحافظ (وهو الذي أحاط بما لا يقل عن مائة ألف حديث متناً وسنداً؟)، 4 - الحجة 5 - الحكم... والأحيران لا بد أن يحيطا بأصعاف ما يحفظ الحافظ ليتقدماه...؟.

النقطة الرابعة: هي إجماع فقهاء السلف على اعتبار السنة مصدراً ثانياً للتشريع، أية سنة<sup>9</sup>، ليست السنة المؤكدة عن النبي، لكنها سنة اتى برع الموالي في تجميعها عن السنة الكذبة، ووثقوها في كتبهم، وإن تباينت توثيقاتهم، والخطير في الأمر أن هذه السنة لا تعامد كمصدر ثانٍ للتشريع، ولكن كمصدر أول وأساسي لدرجة أنها تنسخ بعض آيات القرآن..

لو سألت مسلماً عن أمرٍ، لشرَّ أن يجيبك عنه في القرآن، ولسارع إلى إطلاق فتواه كحقيقة مثبَّرة، فإن سألت عن المستند، أجابك بوضع كذمت متعشِّرة، سقاها حديثاً وسبها إلى الرسول، ولأيد كلامه بأنه متواتر، أو في الصحاح، فإن جثته بحديث مخالف لما يريد، من الصحاح ذاتها، حاجتُ بأنه ضعيف، أو هو حديث آحاد، دون أن تعرف أن الحديث لذي جاء به لم يكن كذلك، فإن ذكرت ما يخالفه من (آيات) في القرآن، تهرب من عجزه بأنها منسوخة، لتقفأ كلاكما أمام حائط مسدود، فكلام الله مسوخ، وكلام أبي هريرة وغيره مؤكَّد بالتواتر... وهذا هو حال كلِّ النقاشات التي ترتبط بالدين، لذا يكثر الاختلاف، ويطل كلُّ جرئية، ومن السادر أن يتفق اثنان على أمر شرعي اتفاقاً مؤكداً، والعلة واضحة، إقصاء كلام الله المحكم غير المشكوك فيه، لمصلحة كلام تافه جاء به رجل كاذب، وموثق مغرض، ونسبها إلى رسول الله...

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾<sup>(١)</sup>.

وعلى وفرة المؤسسات والمراكز الإسلامية، بمسمياتها الربانية، نجد التسابق قائماً بين الجميع على اجتراح الأحاديث الكاذبة، والخروج بمقتاوى مخجلة، تخرج الأتباع أمام الأغراب، دون أن نجد هؤلاء تداعوا لمرة واحدة، لتلقيام بدورهم في إعادة النظر في كتب الموروث الرائحة، لتفقيحها مما شابه من تعارض مع القرآن، ومن

(١) سورة الفرقان، الآية: 30.



أحاديث لا تفيد المسلم في دينه، ومن تناقضات لا تليق بالنبي الأعظم محمد بن عبد الله . .

كيف للعلماء والفقهاء المسلمين أن يتركوا هذه الأمة تضيق في خصم هذه الترهات؟ ومتى يحسنون أن واجبه نجاه ربهم ونبئهم يحتم عليهم تنظيم الموروث المشوه، عسى أن تلقى لأحبال القادمة خيراً مما لقيت؟ وهو مما نشك فيه، فها نحن نخرج بفتوى سم يأت بها السابقون، على امتداد أربعة عشر قرناً، فنفتي (من الأزهر) بوجوب إرضاع المرأة سمرلائها في العمل، لتيسير الاختلاط، وقر على ذلك . . .

وبعد، دعونا نستعرض أمثلة على ما اتهمنا به هؤلاء الكتبة من الموالى، بالإساءة إلى الرسول الكريم، بأحاديث موضوعية كاذبة، وإذا لا يتسع المجال لإعادة النظر في كل الأحاديث، وهذا ليس هدفنا هنا، فلنكتفِ بالأحاديث الواردة في الصفحات الأولى من مختصر «صحيح البخاري»، وما يقابلها في باقي «الصحاح والسنن»، وبعض النماذج الأخرى ذات الدلالة، ومن شاء الاستزادة فليعكف على القراءة الواعية ليرى العجائب . .

وحيث لا بد لاستعراض هذه النماذج من اتباع منهج محدد، تلافياً لأن تُتهم بالشطط، فإننا لن نتبع هنا منهجاً من ابتكارنا، لكننا سنعتمد لمنهج ذاته الذي وضعه علماء الحديث ذاتهم، فنحاجهم بمنهاجهم . . .

يلتخص لنا د. بكرى شيخ أمين<sup>(1)</sup> ما سماه (دلائل وضع الحديث)، فيقول:

(1) بكرى شيخ أمين - أدب الحديث النبوي

(أما دلائل كون الحديث موضوعاً فكثيرة، منها ما يعود إلى المتن، ومنها ما يعود إلى السند، وقد وضع الجهابذة المحدثون (٢) قواعد دقيقة، ومنهجاً علمياً كاملاً، وموازين في غاية الحساسية، بها يميزون الحديث الصحيح من الحديث المصنوع الموضوع. . وأشهر هذه القواعد هي:

القاعدة الأولى: أن يعترف الواضع نفسه باختلاقه الحديث، كما فعل عصمة بن نوح إذ أقر بوضعه على ابن عباس أحاديث في فضائل القرآن سورة سورة، وكما روى البخاري عن عمر بن صبح قوله: أنا وضعت خطبة النبي.

(نهزب الكاتب هنا من إيراد مثال أبي هريرة الذي اعترف بكذبه في حديث جنابة الصائم الذي أوردناه في الإصاءة الثالثة، وهذا ديدن معروف عن هؤلاء النقلة) . .

(ترخر مساجدنا وتكايانا وحسينياتنا وأسواقنا بملايين الكتيبات التي تورده أحاديث تتحدث عن فضائل تلاوة بعض لسور، هي ذات الأحاديث التي اعترف عصمة بن نوح بوضعها كذباً على لسان النبي، من مثل أن قراءة سورة الفاتحة شفاء من كل داء، وقراءة البقرة تطرد الشيطان ثلاثة أيام، وقراءة سورة الكهف تجلب السكينة وتعصم من فتنه الدجال، والإحلاص لغفران الخطايا حمسين عاماً، وسورة يس لغفران الذنوب وقضاء الحاجات، والحواميم لدخول رياض الجنة، وسورة الملت هي المانعة المحمية من عذاب القبر، وثلاث آيات من أواخر سورة الحشر تجعل قراءتها من يموت في يومه شهيداً. . ٢٢٢،

وقس على ذلك، كما لو كانت كلمات الله مطايا لتحقيق أغراض ومصالح شخصية، لا للتبصر بها...).

القاعدة الثانية: أن يعرض كلام الراوي على محك التاريخ، كأن يتبين من مقارنة تاريخ ولادة الراوي بتاريخ ولادة الشيخ المروي عنه أن الراوي وُلد بعد وفاة المروي عنه...

القاعدة الثالثة: أن يكون نص الحديث مخالفاً للعقل والحس، بحيث لا يقبل التأويل، مثل ما رواه ابن الحوزي من طريق عبد الرحمن بن أبيه عن جده مرفوعاً للنبي، أن سمينة روح طافت بالبيت سبعاً، وصلت عند المقام ركعتين..

القاعدة الرابعة: أن يتضمن الحديث ترتيب ثواب عظيم جداً على عمل يسير لا جهد فيه، ولا تضحية تستوجب هذا الثواب، مما يشجع على المعاصي والآثام، أو ترتيب عقاب عظيم على مفعلة صغيرة كترك مندوب أو فعل مكروه..

القاعدة الخامسة: أن يتضمن الحديث لونا من الدعاوة لشخص أو سد أو طعام أو شراب يخرج به عن الحد المعتاد في الكلام عن هذه الأمور، كرواية حديث «الهيصة تشد الظهر»..








القاعدة السادسة: أن يكون راوي الحديث مشهوراً بالكذب، رقيق دين، لا يتورع عن اختلاق الأحاديث والأسانيد انتصاراً لهوى شخصي (ألا نلمح شخصية أبي هريرة هنا؟).....

القاعدة السابعة: أن يتضمن الحديث وقوع أمر علناً بمشهد جمهور عظيم، مما يستلزم أن يُنقل نقلاً مستفيضاً على نطاق واسع، ولكنه لا

يشتهر ولا يرويه إلا واحد أو اثنين، كحديث عدي بن حم. (٩).

(لغريب أن الكتب أورد هذا المنهج، ولم يعمل به، وبقي - هده الله - مصراً أن صحيح لبحاري صدق كتاب بعد القرآن ؟) ..  
فلمستعرض ..

### النموذج الأول: اللعب على التاريخ

عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْعَلَ بِهِ﴾ (١)، قال: كان رسول الله يعالج من التنزيل شدة، وكان مما يحرك شفثيه، فقال ابن عباس: فأنأ أحرکہما لکم کما کان رسول اللہ یحرکہما، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْعَلَ بِهِ﴾ (٢)          

وتوفي النبي وله ثلاث عشرة سنة . . . أي إنَّ سورة القيامة نزلت قبل ولادة ابن عباس بخمس سنين على الأقل، ولم يشهد النبي بحرك شفثه يوماً، فكيف يستقيم الحديث؟ أم أن الرواة استغلّوا جهل المسلم تاريخ نيته ورسالته، فخلطوا الأمور

- لماذا امتنع أبو داود وابن ماجه عن إير الحديث في سنتهما؟ .

- ألم يكن من الأنسب أن يسب الحديث إلى ابن عباس عن أبيه مثلاً، تلافياً للزلة التاريخية؟ .

قبل كل ذلك، أين هي الحكمة من هذا الحديث؟ وما الذي أضاف إلى الدين؟ .

هذا الحديث إذًا، من الأحاديث الموضوعة تبعاً للقاعدة الثانية التي أوردناها أعلاه، فلماذا أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي؟ وهو ليس إلا نموذجاً لأحاديث كثيرة، لا يتسع لها المجال هنا، تلعب على التاريخ وتعاقب الأحداث، مستغلة عقول المسلمين، ومطمئنة إلى جهلهم .

### النموذج الثاني: استغفال العقول

\* عن ابن عباس أيضاً: أن أبا سفيان س حرب أخبره: أن هرقل أرسل إليه في ركب مر قريش . الخ حديث من أطول الأحاديث يتجاوز متنه الصفحتين، يشير في جرده الأخير إلى أن هرقل اقتنع بالإسلام وبسبوة محمد، وأسلم ودعا قومه الروم إلى الإسلام، حيث يتابع. فأذن هرقل لعظماء لروم في دسكرة له بحمص، ثم أمر بأبوابها

فغلقت، ثم أطلع فقال: يا معشر الروم، هل لكم في الفلاح والرشد، وأن يثبت ملككم، فتتابعوا هذا النبي؟، فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأنوب، فوجدوها قد علقت، فلما رأى هرقل بفرتهم وآيس من الإيمان، قال: ردوهم علي، وقال: إني قدت مقاتلي آنفاً أختبر بها شدتكم على دينكم، فقد رأيت، فسجدوا له ورضوا عنه، فكان ذلك آخر شأن هرقل.. (1)

ونتساءل:

لماذا لم يخبر أبو سفيان أحداً غير ابن العباس بهذه الرواية، فجاءت من مصدر آحاد؟ أما كان لسمعها أكثر الصحابة، لا سيما وأبو سفيان من المؤلفة قلوبهم (التعبير اللطيف لوصف المشكوك في إسلامهم)، وكان يحتاج إلى إبراز دور معقول لنفسه بين المسلمين الآخرين.

- هل أسلم هرقل؟ وهل أراد دعوة قومه للإسلام؟ وهل هذه هي الطريقة المناسبة لدعوة قومه، ولم يقرأ أن هرقل كان غيباً لهذه الدرحة؟ وهل تراخى بهذه السهولة عن إسلامه؟ وهل مات كافراً بعد ذلك؟ وما شأن الروايات التي تتحدث عن حربه وقتاله للمسلمين؟ أين الصحيح وأين الكذب؟... ..

- لماذا لم يورد النسائي وابن ماجه هذا الحديث في سنتهما؟

هذا الحديث هو إذاً حديث موضوع، تبعاً لبقعة الساعة أعلاه،

إذ لم يروها أصحاب أبي سفيان أو أصحاب هرقل الذين وجدوا في اجتماع عام كبير، كما لم ينقلها سوى ابن عباس... وهو أيضاً حديث موضوع، تبعاً للقاعدة الثالثة، إذ لا يقبله العقل والحس، فمن يصدق أن هرقل قد أسلم، لكنه أخفى إسلامه، وقُتل في مواجهة المسلمين؟...

\* حديث صريح الكذب يستغل عقول مرة أخرى، عن أبي هريرة أنه لما أقبل يريد الإسلام، ومعه غلامه، صلّ كل واحد منهما عن صاحبه، فأقبل بعد ذلك وأبو هريرة جالس مع النبي، فقال النبي: «يا أبا هريرة، هذا غلامك قد أتاك» فقال: أما بئني أشهدك أنه حر... (1) الحديث يشير إلى لحظة قدوم أبي هريرة لإعلان إسلامه، أي في خيبر.

ونسأل:

1 - هل كان لأبي هريرة غلام يخدمه؟ وقد عرفناه غلاماً خادماً لغيره.

2 - في خصم انشغال النبي بمعركة خيبر، وتوزيع الغنائم، متى وجد وقتاً للجلوس مع أبي هريرة؟

3 - كيف رفع السبي الكلفة مع أبي هريرة سريعاً؟ وكيف عرف علامه؟ هل يستحق الأمر معجزة إلهية هبطت على النبي؟

4 - أوضح دليل على الكذب، هو أن النبي خاطبه «يا أبا هريرة».

ولا ندرى كيف عرف لقبه لحصص ولم يمحصر على لقاءه به دقائق معدودات، ثم أن أبا هريرة كذب نفسه، فهو يقول في مقام آخر: كان رسول الله يدعوني أبا هر، والناس يدعونني أبا هريرة، ولأن تكتوني بالسكر أحب إلي من أن تكتوني بالأنثى. أي إنا أمام روايتين متناقضتين للمدعي ذاته، فأيهما نصدق؟ وهل فاتت هذه الحقيقة على البخاري أم؟

### النموذج الثالث: صورة النبي مشوش الذهن

\* عن عبد الله بن عمرو، عن النبي، قال: «المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه» . . .  
وتمساءل:

- هل التعبير صحيح؟ هل كل من سلم المسلمون من يده ولسانه هو مسلم؟ أليس المسلم هو من وُحِدَ الله وآمن بالعث وعمل صالحاً، كما أسلفنا؟ وهل نعت ثلثة أرباع سكان الكرة الأرضية مسلمين لأنهم ببساطة لم يؤذوا المسلمين، من مثل أهل الصين واليابان والماو ماو والواغا دوغو؟

- لماذا لم يورد مسلم في صحيحه، والترمذي وابن ماجه في سنتهما هذا الحديث؟

- ويرد المعنى في الشق الأول فقط، في صيغة أخرى، لراي آخر،



هو أبو موسى إذ قال. «قالوا يا رسول الله، أيُّ الإسلام أفضل؟ قال: من سلّم المسلمون من لسانه ويده»<sup>(1)</sup>.، مرّة ثانية لسنا نتصور أن أفضل المسلمين هم من سلّم منهم المسممون، فأين التقوى والإيمان والعمل الصالح، وهل يزلق النبي، حاشه. في هذا الاختزال المبتسر للدين العظيم؟

كما نلاحظ أن البخاري والنسائي اشتركا في إيراد الحديثين دون تحديد أيهما النص الصحيح، في حين تجنب ابن ماجه كلا الحديثين في سنته....

- نلاحظ تناقضاً واضحاً فيما يورد على لسان النبي، في الحديث الآخر: عن عبد الله بن عمرو، «أن رجلاً سأل النبي: أيُّ الإسلام خير؟ قال: تُطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»..<sup>(2)</sup>.

وهنا اتفق خمسة من الرواة، وخالفهم أبو داود...، ونساءل: ما هذه اللخبطة، وكيف يجيب النبي إجابات متناقضة عن السؤال ذاته؟ وهل احتار أيُّ الإسلام خير أو أفضل، فجاء بإجابتين غير متوافقتين؟ أم نجد من يقول: أن خير الإسلام غير أفضل الإسلام... حاشا رسول الله....

هناك ما هو أكثر، فالحديث التالي يكشف عن تناقض آخر: عن

(1) بحري 11/ مسم 164/ الترمذي 2504/ السني 5014.

(2) البحاري 12، مسلم 160/ الترمذي 5194/ النسائي 5015/ ابن ماجه

أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ سئل: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: (إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: حَجٌّ مَبْرُورٌ)<sup>(1)</sup>...

وإذا لم يكن مهماً أن أربعة من الرواة، مسلم والترمذي وأبو داود وابن ماجه أسقطوا الحديث ولم يوردوه، كما لم يكن مهماً أن النبي حدّد أفضليّات وأولويّات، وأسقط الإيمان بالبعث والعمل الصالح والصلاة والزكاة والصيام...

لكن أين بات الصحيح؟ وهل نقبل تخبطاً مثل هذا ينسب إلى رسول الله؟

أي الإسلام أفضل؟، أي العمل أفضل؟ أي الإسلام خير؟ هل تحتمل ثلاث إجابات متناقضة من نبي؟

وما هي الغاية من تصوير النبي بصورة شخص مشوّش الأفكار، حتى فيما يتعلق بجوهر الدين وثوابه؟ هل النية صافية، أم أن الأمر مقصود؟ حاشا رسول الله..

\* عن ابن عباس قال: قال النبي: «أُرِيتُ النَّارَ، فإذا أكثر أهلها النساء، يكفرنّ، قيل أيكفرن بالله؟ قال: يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، ويكفرن الإحسان، لو أحسنتَ إلى إحداهنّ الدهر، ثم رأت منك شيئاً، قالت: ما رأيت منك خيراً قط»<sup>(2)</sup>...

(1) البخاري 26 / النسائي 5000.

(2) البخاري 29 / مسلم 2109 / أبو داود 1189 / النسائي 1492.

ونتساءل:

- قد يكون هذا رأياً شخصياً لابن عباس، الذي عرفنا أنه لم يكن قد بلغ سن الحلم يوم مات النبي، أو لم ينسب إليه، أو هو رأي دارج في حينه، أما أن يكون حديثاً عن النبي، فما لا يقبله العقل... فهل رأى النبي النار وفيها مَنْ يُعَذَّب قبل يوم القيامة؟ وهل النار موجودة في مكان ما قبل قيام الساعة؟ وهل كفر العشير سبب للذهاب إلى النار؟ وأين رحمة الله، وشروطه الأخرى لدخول الجنة من الإيمان والعمل الصالح واجتناب الفواحش... الخ؟ وهل يختلف حساب النساء عن حساب الرجال لدى الإله العادل الرحمن الرحيم؟؟؟؟... ولماذا استغلال رسول الله في الإساءة إلى المرأة، وهو داعية الدين الذي نقول إنه أعزها وأكرمها؟

- أي الحديثين نكذب، هذا الحديث، أم الحديث التالي: عن أنس، عن النبي قال: «يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن شعيرة من خير... الخ»<sup>(1)</sup>، فهل النساء ينكرون قول لا إله إلا الله وتعدم قلوبهن وزن شعيرة من خير؟ أم أن النبي رآهن في النار في لحظة نادرة، قبل خروجهن منها؟ أم أن الرواة كاذبون؟.

- أكثر من ذلك، هناك الحديث الثالث الغريب، المنسوب كذباً إلى أبي ذر قال: قال رسول الله: «أتاني آت من ربي فأخبرني، أو قال: بشري، أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»،

قلت. وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق»<sup>(1)</sup>. . . فهل كفران العشير أسوأ عند الله من الزنى والسرقة، أم أن الأمر ينطبق على الرجال دون النساء، مما لا يتسق مع عدل مولى ﷺ؟ وإن كان هذا الحديث، هو الآخر، مما يتعارض مع كلام الله الذي قال:

﴿أَيُّ لَأُصِغُّ سَلِّ عَمِلٍ مِنْكُمْ مَن دَكَرَ أَوْ أُتِيَ﴾<sup>(2)</sup>.

وقال:

﴿مَنْ عَمِلَ صَاحِبًا مِّنْ دَكَرٍ أَوْ أُتِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلْيُحْيِيهِ حَيَوَةً طَيِّبَةً وَلْيُحَرِّبْهُمْ آخِرَهُمْ بِأَخْسَرِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

أكثر من ذلك، ألم يساو الله بين الرجل والمرأة في التكليف والحساب، فقال:

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَائِلِينَ وَالْقَائِلَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّانِعِينَ وَالصَّانِعَاتِ وَالْمُتَكِرِينَ وَالْمُتَكِرَاتِ أَغْنَىٰ عَنْكَ اللَّهُ لَمْ يُغْنِ عَنْكَ اللَّهُ كَثِيرًا وَتَذَكَّرَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَعِيرَةً وَآخِرًا عَظِيمًا﴾<sup>(4)</sup>.

- أين هذا الحديث في سنن الترمذي وابن ماجه؟

- الأكثر عراة، أن البخاري وصحبه يوردون الحديث مرّة ثانية،

عن المصدر ذاته، أي ابن عباس، ولكن في سياق مختلف، إذ يرتبط

(1) البخاري 1237 / مسلم 272.

(2) سورة آل عمران، الآية: 195.

(3) سورة النحل، الآية: 97.

(4) سورة الأحزاب، الآية: 35.

هذه المرة بحادثة كسوف الشمس: «عن ابن عباس، ذكر حديث  
«كسوف بطوله، ثم قال: قالوا يا رسول الله، رأيناك تناولت شيئاً في  
مقامك، ثم رأيناك كعكعت؟» قال: «إني رأيت الجنة فتناولت عنقوداً،  
ولو أصبته لأكلتكم منه ما بقيت الدنيا. ورأيت النار، فلم أرَ منظراً  
كأيوم قط أفظع. ورأيت أكثر أهلها النساء. قالوا: يَمَ يا رسول الله؟  
قال: «بكفرهن»، قيل: يكفرون بالله؟ قال: «يكفرون العشير. ويكفرون  
الإحسان. لو أحسست إلى إحداهن الدهر كله، ثم رأت منك شيئاً،  
قال: ما رأيت منك خيراً قط»<sup>(١)</sup>. . . . . ولسنا نفهم لِمَ لم يرد الحديث  
في موضع واحد، ألم يدقق البخاري وغيره في الأمر، فلا يأتون به  
بسياقين مختلفين . . . . .

تثيرنا ملاحظة أخرى، أن أبا داود لم يورد هذا الحديث تكراراً،  
واكتفى بالأول، في حين أن الترمذي وابن ماجه وجدا كلا الحديثين  
غير صحيح فلم يورداهما . . . . .

نحيل الأحاديث السابقة إلى القاعدتين الثالثة والرابعة السابقتين،  
لنتأكد من أنها أحاديث موضوعة كاذبة لم يقلها النبي حاشاه . . . . .

### أحاديث متعاقبة

وهي تتناقض أيضاً مع الحديث السابق، ومع بعضها البعض . . . . .  
والغريب أنها كلها منسوبة إلى أبي هريرة بالذات:

(١) البخاري 1053.

الأول يقول: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله: «مَنْ يَصُومَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»

الثاني يقول: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

الثالث يقول: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

والسؤال الكبير هو: لماذا تنسب هذا التخطئ إلى رسول الله؟ ما الذي يغفر ما تقدم من الذنوب؟ هل هو قيام ليلة القدر، أم قيام رمضان، أم صيام رمضان؟ هل قالها النبي كلها؟ وهل سمعها أبو هريرة ثلاث مرّات، كلّ مرّة بصيغة مختلفة؟؟ هل نقول إن النبي كان ينسى ما يقول، حاشاه؟ أم نقول إن أبا هريرة كان ينسى ما تقول على لسان النبي؟ أم كان يتقصّد الأمر؟ وأين أصحاب الصحاح من التدقيق في ما يشوّه صورة النبي؟.

- اشترك في إيراد الحديث الأول كلّ من البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي، وفي إيراد الثاني كلّ من البخاري ومسلم والنسائي، وفي إيراد الثالث كلّ من البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي وابن ماجه، فمن دقّق، ومن محصّر، ومن نقل عن مَنْ، ومن المصيب ومن المخطئ؟ وأين المسلم من كلّ ذلك؟.

ونقول، إنّ الأحاديث الثلاثة كاذبة وموضوعة، تبعاً للقاعدتين الرابعة (ترتيب ثواب عظيم على عمل يسير)، والسادسة (أن يكون راوي الحديث مشهوراً بالكذب).....

حديث آخر:

\* يكشف تناقض الأحاديث الثلاثة السابقة، ويزيد من الشك في صحتها، «عن أبي سعيد الخدري قال: إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: «إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَّنَ إِسْلَامَهُ، يَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا، وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقَصَاصُ، الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَعَمَائَةِ ضَعْفٍ، وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا»<sup>(1)</sup>

ونتساءل:

- يشترط النبي هنا حسن الإسلام بما يتطلبه ذلك من التزام، لغفران الذنوب، فكيف اكتفى في الأحاديث السابقة بقيام ليلة القدر، أو صيام رمضان، أو قيامه؟ وأين الصحيح؟ أم أن النبي عاد إلى نسيان ثوابت الإيمان.. حاشاه؟..

- ألا يطبق حسن الإسلام على النساء، أو حتى قيام رمضان، أو صيامه، أو قيام ليلة القدر بالحد الأدنى، فيغفر الله لهنَّ كفران العشير، فلا تمتلئ النار بهنَّ؟.. هزلت..

حديث آخر:

\* عن طلحة بن عبيد الله يقول: جاء رجل من أهل نجد إلى رسول الله ﷺ ثائر الرأس، يُسَمِعُ دَوِيَّ صَوْتِهِ وَلَا يُقَفِّهِ مَا يَقُولُ، حَتَّى دَنَا فَلِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ «خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا؟ قَالَ «لَا إِلَّا أَنْ تَطْوُعَ» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ «وَصِيَامٌ

(1) البخاري 41 / النسائي 5050 - 1641.

رمضان» قال: هل علي غيره؟ قال: «لا إلا أن تطوع»، قال: وذكر له رسول الله الركاة، قال: وهل علي غيرها؟ قال: «لا إلا أن تطوع»، قال: فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص، قال رسول الله: «أفلح إن صدق»<sup>(1)</sup>.

ونتساءل:

لماذا التصوير الدرامي والموسيقى التصويرية في مقدمة الحديث، هل السؤال عن الإسلام يستلزم ثوران الرأس، ودوي الصوت، وكل هذه العجبة؟.....

سؤال الرجل بسيط، ومبهر، وهو موجه إلى رسول الله، الذي نتوقع منه إجابة وافية شاملة تشرح للرجل وللمسلم هو الإسلام، في اختصار بسيط لكل ما ورد في كتاب الله عن جوهر هذا الدين العظيم... ولكن، ألا يفاجئنا هذا الجواب المسطح، المبتور، المشوه للدين، إذ استثنى الإيمان بالله وبرسله، والعمل الصالح، وصلة الرحم، والأخوة، والتسامح... الخ، وكيف فت النبي أن يذكر له الشهادتين، والحق إلى بيت الله؟ ألم يخبرنا رواية الأحاديث أن أركان الإسلام هي خمسة؟ فما الذي دفع النبي إلى اختزالها ثلاثة؟..

هل يعني هذا أن النبي. أجاز للرجل الإبقاء على أخلاقه الجاهلية وسيرته في النهب والسلب وواد البنات، واستباحة الأعراض، وعدم النطق بالشهادتين... الخ، ما دام صلى وصام

(1) بحاري 46/ مسلم 100/ أبو داود 3252 392 - 391/ لسني 457



وزكى؟ أليس معظم مسلمي اليوم هم على هذه الشكلة، وكأنهم عملوا بهذا الحديث دون سواه؟.

- ألا يتناقض هذا الحديث مع كل الأحاديث التي أشرنا إليها سابقاً، والتي هي متناقضة فيما بينها أصلاً؟

- هل اكتملت صورة النبي المشوثر، حبر العارف بجوهر دينه وشوابته، الصورة التي أراد رواة الحديث صالها إلينا عن خير أسيرة؟... يبدو أنه لا يزال لديهم الكثير

### \* حديث آخر:

يزيد الطين بلة، إذ نرى النبي، يعطي مرة أخرى إجابة مناقضة، عن أس عباس قال: إن وفد عبد القيس لما أتوا النبي قالوا: يا رسول الله، إن لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام، وبيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر، فمرنا بأمر فصل، نخبر به من وراءنا، وندخل به لبحنة، وسألوه عن الأشرة، فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع، أمرهم بالإيمان بالله وحده، قال: أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، وأن تعطوا من المغنم الحمر»، ونهاهم عن أربع. عن الحنث، والدباء، والنقيير، والمزقت وقال: احفظوهن وأخبروا بهن من ورائكم<sup>(1)</sup>.

ولا داعي لأن نتساءل هنا، فالأمربات واضحة، وصرنا أمام

(1) البحري 53 / مسلم 5178 / أبو داود 1599 / الترمذي 5046

صورة مقصودة لنبي كل يوم هو في رأي... أفلح الرواة... ونعم أصحابهم... ألا يردّد أغبيائنا أن صحيح البخاري أصدق كتب بعد القرآن؟ ربّما لأن معظمهم لم يقرأه، ومعظم من قرأه لم يفهمه... ألسنا نتعامل مع أدبيات ديننا كالبغال التي تدير الطواحيير؟ ومن هم الصم البكم العمي الذين لا يفقهون؟

صدق الله العظيم ..

كان هذا استعراضاً سريعاً لأول خمسين حديثاً وردت في صحيح البخاري، وما يقابلها لدى الآخرين، وحيث لا يمكن الإطالة باستعراض جميع الأحاديث على التوالي، دعونا نمرّ على بعض المقتطفات السريعة، ونترك التدقيق في كل أحاديث الصحاح والسنن، ومطابقتها مع كلام الله والعقل، للفقهاء والعلماء، أليس هذا دورهم؟...

### النموذج الرابع: صورة النبي غير الأمين على الرسالة

عن عائشة قالت: سمع النبي رجلاً يقرأ في المسجد، فقال: «كذّبت»، لقد أذكرني كذا وكذا آية، أسقطتهن من سورة كذا وكذا... وفي رواية أخرى عن عائشة ذاتها قالت: تهجد النبي في بيتي، فسمع صوت عبّاد يصلّي في المسجد، فقال: «يا عائشة، أصوت عبّاد هذا؟» قلت: نعم، قال: «اللهم ارحم عبّاداً فقد أذكرني... إلخ»<sup>(1)</sup>.

(1) البخاري 2655 / مسلم 1837 / أبو داود 1331.

ها نحن أمام صورة مرعبة لرسول الله الذي ينسى . . وينسى ماذا؟ كلام الله وآياته، فيُسْقِط سهواً بعض الآيات، ولولا مصادفة سماعها من أحد المصلين لما جاءت في القرآن، أي لوصل إلينا القرآن ناقصاً . . أيصَدِّق أحد أن محمداً لم يكن أميناً في نقل الوحي، أو حريصاً عليه؟ أو أن الله لم يلتزم وعده لسبي بقوله: ﴿سُقِرْتُكَ فَلَا تَسْأَلُ﴾؟، أليس هذا الحديث مما يرفض عقل المسلم تصديقه بحق نبئه وكتابه؟

ألا تنطبق عليه القاعدة الثالثة لمخالفته للعقل والحس؟.

اليس كذبة كبيرة، أريد بها تصوير رسول الله، عن عمد بهذه الصورة، والإيحاء بأنه ربما نسي آيات أخرى لم يتفق وجود من يذكره بها، مما يُحتمل معه أن القرآن الذي بين أيدينا ناقص؟ . . ولو حاجنا أعداء الدين بهذا الحديث لتأكيد رأيهم في نقصان القرآن وبطلانه، فبماذا نجيبهم؟ نجزم القول أن البحاري وصحبه تعمدوا ترويع هذه الصورة، لأن قراءة متأنية لعبارات الحديث تدل على كذبه، كيف؟

1 - ما دام مسلم قرأ هذه الآيات، فهذا يعني أن محمداً قام بإعلانها لأتباعه، فحفظوها وتداولوها، وبالتالي فهو أدى أمانته ولم يسقطها مما أعلن من الوحي . .

2 - ما معنى أن يقول النبي: أسقطتهن من سورة كذا وكذا؟، هل يعني أنه لم يقرأها على المسلمين؟ قطعاً لا، فهم حافظون لها، بدليل أن عبداً قرأها، هل يعني أنه أسقطها من التدوين؟ ومحمد لم يكن يدون في كتاب واحد مجموع في قرطاس، كان يقرأ على أتباعه،

ويكتب أكثر من واحد ما يقرأه ويلقيه، فأين من معنى لأسقطتهن؟ ومن ماذا أسقطتهن؟ ما دمن محفوظات في صدور المسلمين ككل الآيات والسور؟

3 - يتشدق ممتهو تبييض الرجال، بأن البخاري كان يدقق في رجال السند وسلوكياتهم إلى درجة كبيرة... فإذا كان ذلك صحيحاً، فلماذا لم يدقق في صحة النص والتمن، ومدى معقوليته، وقبل هذا مدى ملائمة نسبه إلى الرسول دون الإساءة إليه... ومن المسمي إلى الرسول هنا؟ روي الحديث شفاهاً، أم مدون الحديث ومثبته في كتاب عده الجهلة صحيحاً وتداولوه أربعة عشر قرناً؟...

4 - يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (1) فهل نلاحظ هنا اتهاماً للرسول، بكتمان بعض الكتاب، يعرضه لعنة الله واللاعنين؟ حاشا رسول الله، وبس ما جاءوا به

### النموذج الخامس: صورة النبي الشقيق

اشترك البخاري والنسائي في إخراج هذا الحديث، عن أنس قال: كان رسول الله يدور على نساته في الساعة الواحدة من الليل والنهار، وهراً إحدى عشرة، وفي رواية: تسع نسوة، قيل: أو كان يطيق ذلك؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين...

واشترك البخاري ومسلم وأبو دارود والترمذي وابن ماجه في نسب

هذا الحديث إلى عائشة، قالت: كان النبي يقبل ويباشر وهو صائم، وكان أملككم لإربه....

واشترك البخاري ومسلم وأبو داود في إخراج هذا الحديث عن أبي هريرة، وقد عرفناه قبلاً، قال: أقيمت الصلاة وعُذلت الصفوف قياماً، فخرج إلينا رسول الله، فلما قام في مصلاه، ذكر أنه جنب، فقال لنا: «مكنكم»، ثم رجع فاغتسل، ثم خرج إلينا وأسه يقطر، فكبر فصلينا معه...

آية صورة للنبي هنا؟ وأي إسفاف في تصويره؟، ونسأل:

- كان النبي يدور على نساؤه كل يوم، لوصلهن والاطمئنان إليهن، ولكن، هل كان يضاجعهن، كلهن، يومياً، حسبما يوحى الحديث عن قوته في الجماع؟..

- هل يرفع من مقام النبي قدرته على مضاجعة إحدى عشرة امرأة، أو حتى تسع نساء، في ساعة واحدة؟...

- هل كان النبي شبقاً إلى هذه الدرجة؟ فلا يفوت ساعة من نهار دون مضاجعة كل نساؤه، ألم نقرأ أنه خصص لكل منهن يوماً؟..

- لماذا يعطيه الله قوة ثلاثين رجلاً في الجماع؟، ولم لم يعطه يثاها في قتال المشركين مثلاً؟، وهل إكرام الله لعبده لا يصح إلا بهذه؟؟؟..

- صدقنا أنه كان يقتل وهو صائم، وفيها أحاديث أخرى، كحديث أم سلمة، أما كيف نصدق أن يباشر وهو صائم؟، ألا يفسد صيامه؟ وهل هذه رخصة لنا لمباشرة نساتنا خلال الصيام؟ ثم، ألا يضبط النبي

نفسه حتى موعد الإفطار؟ أَيِّ مَثَلٍ وَأَيَّةِ قِدْوَةٍ يتركها لنا هنا؟ ...  
حاشاه.. وكذبوا..

- والكارثة أن إحدى الفضائيات التي تتاجر بالدين أوردت هذا الحديث إجابة عن سؤال حول مشروعية المباشرة خلال الصيام، فأباحت ذلك، لكنها اشترطت أن يكون المباشر شيخاً (؟) لا شاباً، معززة فتواها بحديث آخر عجيب.. يا لانتلاء الإسلام؟.

- كانت عائشة الوحيدة التي تروّجها النبي بكرة، أي هي لم تصاجع رجلاً قبله، فكيف عرفت أنه (أملككم لإربه)؟ هل نلاحظ هنا تلميحاً إلى عفاف أم المؤمنين الصالحة؟ أم هو إسقاط على، وتأكيد لحادثة الإفك؟...

- كيف ينسى النبي أنه ضاجع نواً، بين صلاتين، وأنه جنب؟ فيأتي إلى الصلاة جنباً، ولا يتذكر إلى أن تقوم الصلاة وتستقيم الصفوف، ولا يجد غضاضة في أن يطلب من أتباعه التسمر في أماكنهم ليذهب للاغتسال ثم يعاود الصلاة.. هل هذه صورة تليق بالنبي؟ ... ولو حدث هذا الأمر، فلماذا لم يذكره باقي المصلّين، وهم كثر بالطبع؟ ولماذا انفرد به أبو هريرة؟!! ..

- هل نصّدق حديث القرآن عن النبي وقيامه الليل مع أصحابه، وانشغالهم بالجهاد، أم نصّدق هذه الروايات السفهية؟...

مرة أخرى، يشترك البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه، في نسب حديث إلى عائشة، في المقام ذاته، ولعلّ الرواة وجدوا في عائشة بغيتهم فنسبوا إليها الخصوصيات، والحديث أنها قالت: كانت

إحدانا إذا كانت حائضاً، فأراد رسول الله أن يباشرها، أمرها أن تنزر في فور حيضتها، ثم يباشرها، قالت: وأيتكم يملك إربه كما كان النبي يملك إربه؟

- ألم ترد أحاديث مناقضة بعدم مباشرة الحائض ومضاجعتها مضاجعة كاملة؟، وذكر ملك الإرب يشير إلى مضاجعة مكتملة الأركان..

- ما الذي يضطر النبي لمباشرة الحائض ولديه تسع زوجات؟ هل يفقد السيطرة على نفسه متى حضرت المرأة؟. حاشاه..

- مرة ثانية، كيف عرفت عائشة أنه كان أملك لإربه من باقي الرجال؟..

- هل يخالف النبي كلام الله الذي بلغه للمسلمين:

﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا إِلَيْهَا فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهَا حَتَّى يَطْهَرَتْ﴾<sup>(1)</sup> وهل كان مقصوداً إبراز هذه الصورة بالذات عن النبي؟..

ألا تنطبق هنا القاعدة الثالثة على هذه الأحاديث الكاذبة الموضوعية؟..

النموذج السادس: صورة مناقضة النبي رجل تعافه النساء:

أورد البخاري ثلاثة أحاديث متتابعة توحى بصورة مشوهة غير مقبولة للنبي، لا تتفق مع أخلاقه وسيرته:

(1) سورة البقرة، الآية: 222.

الحديث 5254. عن عائشة، أن أمة الحون، لمّا أدخلت على رسول الله ود منها، فسبّ أعود بالله منك، فقال لها «قد عذبت بعظيم، الحقّي بأهلك»..

ويؤكد الرواية مرة أخرى، من مصدر آخر.

الحديث 5255 عن أبي أسيد قال «خرجنا مع النبي حتى انطلقنا إلى حائط - أي سدان - يقال له الشوط، حتى انتهيت إلى حائطين فجسسا بيهما، فقال النبي: اجلسوا هاهنا، ودخل وقد أتيت بالجونية فأرلت في بيت نخل في بيت أميمة بنت النعمان ابن شراحيل ومعهما داتها حاضرة لها، فلما دخل عبيد النبي قال: هبي نفسك لي...، قالت: وهل تهب الملكة نفسها للسوقة، فأهوى بيده يضع يده عليها لتسكن، فقالت: أعود بالله منك، فقال «قد عذبت بمعاذ» ثم خرج علينا فقال: «يا أما أسيد، اكسها رازقين، والحقها بأهلها...».

آية صورة هذه؟ النبي يحاول بكاح امرأة، فترفضه وتشتمه باحتقار، وتجعل منه شيطاناً فتستعذ بالله منه

ولا يقف الأمر عند هذا الحد، فقد رأيت أن اجويه لتي رفضت النبي واستعاذت بالله منه، أنزلت في بيت أميمة بنت شراحيل، وهناك حصلت الواقعة، إلا أن البخاري يريد إقناعنا أن النبي لم يكتف بصدة الحونية وردّه له، فأنقلب إلى أميمة بنت شراحيل ذاتها، وهو ما يخبرون به الحديث التالي للحديثين السابقين..

الحديث 5256. عن سهل وأبي أسيد قالا: تزوج النبي أميمة بنت



شر حيل، فلما أدخلت عليه، بسط يده إليها، فكأنها كرهت ذلك،  
 دُمر أنا أسيد أن يجهرها ويكسوها ثوبين راققين .

يبدو أبو أسيد شاهد الحادثين، في يحاء بحدوثهما تباعاً، والنبي  
 ترفعه الأولى وتستعيز بالله منه، فينقلب إلى شابة التي تبدي له كرهاً  
 ونفوراً.

أي الصّور نصّدق؟ أم ترفعها كلّها محض بصورة النبي الذي  
 أقرّ الله له بأنه على خلق عظيم؟

ألا تنطبق هن القاعدة الثالثة، في محاولة هذه الأحاديث للمقل  
 والحس، فنصنفها في خانة الأحاديث لكادبة الموضوع، عملاً  
 بقواعد (فقهاء) الحديث أنفسهم؟ .

### النموذج السادس: تثبيت الإسرائيليات

رايت في الإضاعة السابقة، المتعلقة بأسى هريرة وجريمته في نشر  
 الإسرائيليات التي لقّنه يدها كعب الأحبار، كيف ساهم كتبة الأحاديث  
 في تثبيت هذه الجريمة فيما سقوه صحاحهم وسنتهم، لترسيخ اتهام  
 لرسول بما ادّعاه المشركون من أن القرآن إنما يلقيه إياه أحبار اليهود  
 و«هبن النصارى»، ونضيف هنا نماذج أخرى . . .

فقد أورد البخاري، ومسلم، والترمذي، وأبو داود، حديثاً منسوباً  
 إلى عبد الله بن عمر، قال صلى الله عليه وسلم: «أرايتم ليلتكم هذه، فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى  
 ممن هو على ظهر الأرض أحد» . في نسخ لقول منسوب إلى

السيد المسيح في إنجيل متى 24: 32 «الحق أقول لكم، لا يمضي هذا الجيل حتى يكون هذا كله، السماء والأرض تزولان، ولكن كلامي لا يزول». وإذا يجمع الحاثرون أن متى كتب إنجيله للعبرانيين، وربما لهد نسب إليه ما لا يجوز لرسول أن يقوله، لا سيما وقد كذّبه الأيام، فما الذي يَرّر للبخاري وصحبه قول إيراد وتثبيت هذا الحديث على لسان محمد، خاصة إذا لاحظنا أن أولهم البخاري - وُلِدَ في العام 194 هجري، أي بعد حوالي ثمانين سنة من الموعد الذي ادّعى الراوي الكاذب أن محمداً حدّده ليوم القيامة...

حديث آخر منسوب إلى أبي موسى، ورد لدى البخاري ومسلم، عن النبي أنّه قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثل الغيث أصاب أرضاً، فكان منها نقية قبلت الماء، فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب، أمسكت الماء، فنفع بها الله الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى، إنما هي قيعان لا تمسك الماء، ولا تثبت الكلأ، فذلك من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»... والحديث منسوح عن قول منسوب إلى السيد المسيح في إنجيل متى 24: 13... والأمثلة كثيرة.

## الجريمة الأخطر بحق الرسول

### اختلاق قصة زواجه بعائشة ابنة السادسة

سعد الموضوع الأكثر إخراجاً لنا، هو ما شير به الآخرون من دهشة واستغراب، واستنكار لواقعة زواج النبي من عائشة بنت أبي بكر، وهي لما سلع السادسة من عمره، وهو في عمر تجاوز لخمسين، والدخول بها وهي في سن التاسعة، وهو استغراب يثور حتى لدى المؤمنين بمحمد ورسالته، يصل إلى حدود الاستنكار المبطن، مع عجز عن التبرير المنطقي والمعقول....

ومن جاء بهذه الرواية، وسوّفها، وحولها إلى حقيقة ثابتة ورواية د حقة؟....

بداية، لم يتساءل أحد من أتباع محمد، إن لم يرد ذكر لهذه الواقعة في موطأ مالك، ومالك من أهل المدينة لا من الموالى (العربي الوحيد بين كتبة الأحاديث)، وهو أقرب إلى رمس لرسول والصحابه، إذ ولد عام 93 هجري، قبل مائة سنة من ولادة البخاري ومسلم وأشاههما؟.. هل حصنت لواقعة، كما وصلت إلينا، ولم يعرف بها أهل المدينة؟ أم لم يسمع بها مالك؟ ثم أنها رواية كدبة لُفّقت بعد مائة سنة حتى بقصد الإساءة إلى رسول الله؟

أول من أورد هذه الأكذوبة، وروّفها، وعمّمها، كان البخاري، وتبعه مسلم، فقد أوردها لسحاري في باب «ترويح النبي عائشة وقدموها المدينة، وبنائه بها»<sup>1</sup>. سنن ابن أبي شيبة (مختصراً): حدثني عمرو بن أبي لمعراء، عن علي بن مسهر، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، قالت «تزوجني النبي وأنا بنت ست سنين، فقدمنا المدينة، فأسلمتني إليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين». بعدها تتردد أحاديث كدبة أخرى حول لعبها بالعرش والدمى، وحلب النبي لبنت الصغيرات للعب معها وتسليتها<sup>2</sup>. لح.

يكشف لنا هذه الأكذوبة الخطيرة الباحث سلام البحيري في دراسة له في مجلة اليوم السابع المصرية، ويلاحظ من الردود والتعيفات أنه سبق معالجة هذا الأمر من قبل المؤرخ حسين مؤنس، وكذلك الكاتب محمد التاجي في كتابه «سيرة النبي العربي»، وفتنن بتصرف الشواهد التي أوردها لبحيري لتفيد هذه الأكذوبة الخطيرة

«تتفق أمّهات كتب التاريخ والسيرة المؤسّسة للبعثة النبوية (الكامل - تاريخ دمشق - سير أعلام النبلاء - تاريخ الطبري - البداية والنهاية - تاريخ بغداد - وفيات الأعيان وغيرها كثير) على الخط الزمني لأحداث البعثة النبوية، كالتالي بدأت البعثة في عام 610 م، واستمرت في مكة ثلاث عشرة سنة، وكانت الهجرة إلى المدينة في عام 623 م، وومدة السبي بعد عشر سنوات في العام 633 م. والمفروض - تبعاً لرواية البخاري - أن النبي تزوج عائشة قبل الهجرة

بمدينة بثلاثة أعوام، أي في عام 620 م، الموافق للعاشر من بدء  
لوحى، وكانت تبلغ من العمر ست سنوات، ودخل بها في نهاية العام  
الأول للهجرة، أي في نهاية عام 623 م وكانت تبلغ تسع سنوات، مما  
يعني أنها ولدت عام 614 م. أي في سنة الرابعة من بدء الوحى  
حسب البخاري، وهذا كذب وافتراء ووهب كيف كيف؟ ...

1 - تقول كل المصادر سابقة الذكر، أن ابن عباس أنطاقين أسماء بنت  
أبي بكر كانت تكرر احتفائها عائشة عشر سنوات، وتجمع هذه المصادر  
بأن اختلاف بينها، أن أسماء ولدت قبل الهجرة بسبعة وعشرين عاماً،  
أي بنتا عمرها لدى بدء السعة السنوية عام 610 م كان 14 عاماً، مما  
يعني أن عمر عائشة لدى بدء السعة كان أربع سنوات، وولادتها كانت  
عام 606 م، ومؤدّى ذلك بحسب بسيط أنه حين عقد عليها النبي في  
سنة هي العام العاشر من السعة كان عمرها 14 سنة، وهاجر بعد ثلاث  
سنوات، ودخل بها بعد ذلك في نهاية العام الأول وبداية الثاني من  
الهجرة، مما يجعل من عمرها حين دخل بها 18 عاماً، هي السن  
الحقيقية التي تزوج فيها النبي الكريم عائشة، وليس تسع سنوات كما  
افتري البخاري...

2 - تؤكد المصادر التاريخية السابقة، بلا خلاف بينها، أن أسماء  
بنت أبي بكر توفيت بعد حادثة شهيرة مؤرخة ومثبتة، هي مقتل ابنها  
عبد الله بن الربيع على يد الحجاج عام 73 هجري، وكانت تبلغ من  
عمر 100 عام، مما يؤكد أن عمرها وقت الهجرة كان 100 - 73  
= 27 عاماً، في تطابق مع عمرها المذكور صراحة في المصادر

التاريخية، وأن عمر عائشة التي تصورها بعشر سنوات كان 17 عاماً حين الهجرة، و18 عاماً حين دخول النبي بها

3 يحرم لطبري يفتي في كتابه «تاريخ الأمم» أن كل أولاد أبي بكر قد ولدوا في الجاهلية، قبل البعثة، في تأكيد آخر على ولادة عائشة في العام الرابع قبل البعثة.

4 - يذكر ابن كثير في كتابه «البداية والنهاية» عن السابقين في الإسلام «ومن النساء أسماء بنت أبي بكر، وعائشة وهي صغيرة، فكان إسلام هؤلاء في ثلاث سنين، ورسول الله يدعو في خفية، ثم أمر الله رسوله بإظهار الدعوى، أي إن عائشة أسلمت قبل إظهار الدعوى في السنة الرابعة من بدء الوحي، فلو أنها ولدت - حسب افتراء البخاري - عام 4 من بدء الوحي، لكان معنى ذلك أنها أسلمت قبل أن تولد، أو أنها كانت رضيعة حين أسلمت عند حهر النبي بالدعوة، وهذا تخريف يناقض كل الأدلة السابقة بأنها ولدت عام 4 قبل بدء الوحي، وكان عمرها 8 سنوات لدى الجهر بالدعوة، وهو ما يتفق مع لحظ لزماني لصحيح للأحداث، ويناقض رواية البخاري ..

5 أخرج البخاري نفسه، أن عائشة قالت «لم أعقل أبوي إلا وهم يدين الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا منه رسول الله طرفي لنهر بكرة وعشية، فلما انتمى المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً قبل الحبشة» ..

ولثبت أن للهجرة إلى الحبشة كانت عام 5 من البعثة. وكانت عائشة تعقل وتدينك إسلام أبيها ورياست أبيها اليومية لسيتمهم

فلو كانت ولدت عام 4 من البعثة - كما افترى البخاري - فهل تعقل وتذكر رضية ابنة سنة واحدة؟ أم أن عمرها الصحيح حينذاك - في العام 5 من البعثة - كان حوالى التاسعة؟ .

6 - هل من مزيد؟ . نعم . . أخرج أحمد في مسنده، عن عائشة قالت: «لما هلك خديجة، جاءت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون فقالت: يا رسول الله، ألا تتزوج؟» قال: «من؟» قالت: «إن شئت بكراً، وإن شئت ثيباً، قال: فمن البكر؟» قالت: «أحب خلق الله إليك، عائشة ابنة أبي بكر» .

ونسأل: هل كانت خولة لتعرض على السي بكرأ جاهزة للزواج لو كنت عائشة طفلة في السادسة من عمرها، كما افترى البخاري؟ أم أنه كانت حينها في الخامسة عشرة حسب كل الروايات التاريخية سابقة الذكر؟ . .

7 - أخرج أحمد أيضاً عن خولة بنت حكيم حديثاً طويلاً عن خطبة عائشة، المهم فيه أن أم رومان (زوجة أبي بكر وأم عائشة) قالت: «إن مطعم بن عدي (وهو كافر) قد ذكرها على ابنه جبير (وهو كافر أيضاً) وحارب المسلمين في بدر وأحد»، والله ما وعد أبو بكر وعداً قط فأخلفه . الخ . والتتمة معروفة أن أبا بكر، لما خطب النبي عائشة منه، تحلّص من وعده لمطعم الكافر . . .

و لسؤال: كان أبو بكر أول من أسلم، فلو كانت عائشة قد ولدت عام 4 بعد بعثة - كما يزعم المحاري أقهل كان أبو بكر ليعطي وعداً للكافر ممن يسومون المسلمين العذاب بترويج ابنته؟، أليس هذا دليلاً

آخر أن عائشة ولدت قبل سبعة، وأن لولده كان قبل إسلام أبي بكر؟... .

8 - أخرج البخاري ذاته أولاً في كيف يقص عنه مرراً، عن عائشة قالت: «لقد أنزل الله على محمد بمكة، وني جارية العبد، «بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر». المعلوم أن سورة القمصر نزلت في ليلة الرابعة من البعثة، ولو صدقنا رواية البخاري تكون عائشة إما أنها لم تولد بعد، أو أنها رصبعة حديثة الولادة عند نزول السورة، ولكن عائشة تقول: كنت جارية العبد فكيف تكون لم تولد بعد؟... . إن الحساب المتوافق مع الأحداث يؤكد أن عمرها عام 4 من البعثة حين نزول سورة القمصر، كان 8 سنوات، وهو ما يتفق مع عبارة: كنت جارية العبد.... .

9 - في تناقض آخر، أخرج البخاري ذاته، أن رسول الله قال: «لا تنكح لكر حتى تستأذن، فلو يا رسول الله وكيف إذن؟»، قال: أن تسكت... . فكيف يقول لرسول الكريم هذا ويفعل عكسه؟ فالحديث الذي أورده البخاري عن سن عائشة عند رواجها، ينسب إليها أنها قالت: كنت العبد بالبنات العرائس، ولم يسألها أحد عن إذنها في زواجها، وكيف يسألها وهي طفلة صغيرة حد لا تعي معنى الزواج؟، وحتى موقتها في هذه السن لا تثج أثراً شرعياً، لأنها من غير مكلف ولا بالغ ولا عاقل... .

ليس اتهاماً من البخاري لسي الكريم بقول ما لا يتزعمه؟... .  
 جريمة البخاري هذه، التي شتمها المسلمون السذج، بكر بساطة،



أُتست لشرع ليس من شرع الله، بل من شرع العرائز المقيمة، بات الأكثر تداولاً لدى معظم المسلمين، هو إباحة الزواج من صغيرات لم ينفص، ولو كان الزوج شيخاً، تحت ذريعة أنها سنة من سنن الرسول، وما هي كذلك، هذه الجناية نراها في السعودية بوضوح أكثر من غيرها من باقي الدول الإسلامية، بحيث باتت ظاهرة مثقفة تتطلب المعالجة، مع الإشارة إلى أننا لم نجد من يشع سنة رسول الصحيحة والثابتة، حين تزوج من خديجة الأكبر منه بحمسة عشر عاماً، كما قيل لنا في ذات الكتب والمراجع .

والأخطر أن ابتلاع هذه الجريمة وقولها سم يتم من قبل المسلمين السذج فحسب، ولكن أيضاً من قبل من نعتهم أئمة وعلماء وفقهاء، وضعوا أسس شرعنا المشوه..

فهاهم كبار فقهاؤنا، وقد انطلت عليهم الكذبة، يستندون إليها فيذهبون في تفسيراتهم، التي باتت ملزمة لنا، إلى ما لا يقره شرع الله، إذ أباحوا الزواج من صغيرة، لم تحض، تتبعاً لثرهات وأكاذيب البخاري، بل وحددوا عدتها حين الطلاق، نلمح ذلك في تفسيراتهم للآية 4 من سورة الطلاق:

﴿وَالَّتِي يَسَنَ مِنَ الْمَجْصِ بِسَائِكُزٍ إِيْزَبَسَمَ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ  
وَالَّتِي لَمْ يَحْضَرْ وَأُزِلَّتْ الْأَحْمَالُ أَمْهَلَهُنَّ أَنْ يَصْعَنْ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ  
مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا...﴾

وحيث نلاحظ أن الله عز وجل قد قسم، بكل وصوح، الزوجات هنا إلى مجموعتين:

الأولى: مجموعة النساء اللاتي ينسرن من لمحيض وتعددين سن لولادة، وهؤلاء عدتهن ثلاثة أشهر .

الثانية: مجموعة الحوامل من شكر و صبح و بين، مع اللاتي لم يحضن لاضطراب في دوراتهن الشهرية، بما قد يُشك في حملهن (يُسمى انقطاع الحيض، طبيّاً، بالضهي، أو الأمينورريا Amenorrhea، ويحصل نتيجة الحمل، أو لرصاع، أو نقص الوزن، أو اضطرابات الغدد، أو اضطرابات الجهاز التناسلي، أو مشاكل التغذية مثل الوليميا - شراهة الأكل - والأنوروكسانوفوز - الامتناع عن الأكل، أو الرياضة العنيفة، وقد يستمر انقطاع الحيض لستة أشهر)، وهؤلاء عدتهن حتى وضع الحمل، أو معاودة الحيض وانتظام الدورة .

العريب أن ابن كثير والطبري والقرطبي والجلالين، ممن نعدّهم أئمة كباراً وعلماء ومفسرين، نحتضن كتبهم ونعمل بها، قد تجاهلوا إحصاء القرآن في شموله لحالات فيزيولوجية للمرأة قبل أن يكتشفها الطب الحديث بأربعة عشر قرناً، وذهبوا كتبهم، بتأثير كذبة البخاري، إلى تفسير «اللاتي لم يحضن» بالبنات الصغيرات اللاتي لم يبلغن سن البلوغ والحيض، دون أن يمتروا لنا كيف تحمل من لم تصل إلى البلوغ، ومحالّفين اللغة والمنطق بإخراج عبارة من لم يحضن من مجموعتها، والجملة الواقعة فيها، وإعدة لصقها بالمجموعة، والحملة السابقة . . . .

فما لدى يسود لدى المسلمين اليوم، شرع الله، أم جنائيات البخاري وصحبه؟ . . . .

الواقع يقول، وبشواهد كثيرة تعدّ بالآلاف، وربما بالملايين على مدى حوالى اثني عشر قرناً، أنّ جنابات البخاري وصحبه، لا شرع الله، هو ما يسود المجتمعات الإسلامية .

وللتدليل على حجم الجريمة وشاعنها، وتعارضها مع العقل ولذوق ورحمة الله، نكتفي هنا بمثالين حديثين من اليمن السعيد...

الأول نشره موقع سيربنا نيوز نقلاً عن وكالات أنباء، في شهر نيسان 2010، تحت عنوان «العنف الحسي سبي حياة قاصر يمنية بعد أربعة أيام من زواجها»، يقول الخبر:

توفيت فتاة يمنية في الثالثة عشرة من العمر بسبب نزف حاد ناجم عن تعرضها للعنف الجنسي وذلك بعد أربعة أيام فقط من تزويجها عبر ما يعرف بزواج البدل كما أعلنت منظمة حقوقية يمنية...

وقال «منتدى الشقائق العربي لحقوق الإنسان» في بيان إن الطفلة إلهام مهدي شوعي العسي توفيت الجمعة في 2 الجاري بسبب تمزق كامل في الأعضاء التناسلية ونزف مميت طبقاً لتقرير طبي صادر عن مستشفى الثورة، وذلك بعد أن تم زفافها يوم الاثنين 29 آذار/مارس.

وكانت الطفلة إلهام، وهي من محافظة حجة شمال غرب صنعاء، رُوّجت ضمن ما يعرف بزواج البدل، إذ رُوّحت إلى زوجها الثلاثيني مقابل تزويج أخت زوجها إلى أحد أفراد عائلتها..

واعتبر منتدى الشقائق أنّ الطفلة إلهام شهيدة العبث بأرواح لأطفال في اليمن ونموذجاً صارخاً لما يشرعه دعاة عدم تحديد سن زواج من قتل يطل الطفلات الصغيرات». ودعا المنتدى الذي يدافع

خصوصاً عن حقوق المرأة إلى أن تتحول الطفلة إلهام إلى رمز يؤكد بشاعة الجريمة والمخاطر التي تتعرض لها الطفلات لصغيرات سبب الزواج المبكر...

وكان الحل تصاعد أخيراً في اليمن حول ظاهرة تزويج القاصرات وهي ظاهرة منتشرة خصوصاً في المناطق الريفية، وقد نُظِّمَت تظاهرات تطالب بتحديد سن دنيا للزواج، بينما نُظِّمَت تظاهرات أخرى ضد ذلك بدعم من لتيارات ليدية المنشدة... وكان البرلمان اليمني أقرّ لعام الماضي مشروع قانون يضع حدّاً أدنى لسن الزواج هو 17 عاماً للنساء و18 عاماً للرجال، إلا أن نواباً من عدة أطراف سياسية قدّموا إلى رئيس البرلمان طلباً لإعادة مناقشة القانون.

ولم تتم المصادقة على هذا القانون الذي يعول عليه من أجل الحد من ظاهرة تزويج الأطفال. ويرى الإسلاميون أن الإسلام لم يحدد سناً للزواج، وتندرعون بأن النبي محمداً تزوج عائشة وهي في التاسعة من العمر. وتزويج الفتيات وهن في سن الطفولة أمر شائع في اليمن الذي تحكمه لتركيبه القبلية، ويعظى فيه للإسلاميون بنفوذ كبير، وخصوصاً في المناطق الريفية. وكانت هيئة علماء اليمن التي يرأسها رجل الدين لمتشدد والنافذ عبد المجيد الرشداني أصدرت بياناً ضد مشروع القانون، واعتبرت أن تحديد سن للزواج يعني "تحرير ما أباحه الله...". ويطلق المجتمع المدني والصحافة على الفتيات اللواتي يتم تزويجهن في سن الطفولة اسم "عرائس الموت" ولا سيتم بعدما توفيت فتاة عمرها 12 عاماً بينما كانت تضع مولودها الأول في أيلول/سبتمبر الماضي...

أما الثاني، فنشره موقع سوريا الآن، في شهر آذار/مارس 2010، تحت عنوان «أول طفلة يمنية يتم تطبيقها . روجي مارس معي الجماع بكل قوة وعنف، ولم توقفه صرخاتي» يقول الحبر: كشفت الطفلة نحد علي عن الأحداث المؤلمة التي تعرضت لها حينما كانت زوجة لرجل يمني يبلغ الثلاثين من العمر، في حين كنت في سن التاسعة، وأوضح ما تعرضت له من عسف حسي وصعب عنيف أثناء قيام زوجها بممارسة الجماع معها، وذلك في كتاب تم نشره في الولايات المتحدة الأمريكية بعنوان «أنا نحد . عمري عشرة أعوام ومطلقة» حيث ترحمته إلى الانكليزية المخروجة السيماية خديجة السلامي، بعد أن كتبه الصحفية الفرنسية ديلمين مينوي، وتم نشره في فرنسا العام المنصرم، كما يحفظ العديد من دور النشر العالمية لنشر الكتاب بعد أن حظي باهتمام عالمي بالغ...

وقد تناولت الصحف العالمية قضية الطفلة نحد باهتمام كبير بعد أن نشرته صحيفة «يمن تايمز» للمرة الأولى كطفلة عروس.

تقول الطفلة نحد في الكتاب إن زوجها أخرجها من المدرسة واصطحبها إلى منزل عائلته في إحدى قرى اليمانية، وهناك مارس معها الجماع بشكل عيف، وأردفت قائلة: مهما كنت أصرخ لم يأت أحد لمس عذتي، كن الأمر مؤلماً بدرجة كبيرة، وكنت وحيدة في مواجهة الألم . وحينما سمح لها زوجها بزيارة أسرتها في مدينة صنعاء، هروئت سريعاً نحو سيارة أجرة، وطلبت من سائقها التوجه بها إلى المحكمة....

أليس من حق الطغمة، إتهام وسجود، الادعاء ضد البخاري وصحبه، لما ظالهما وملايس قنلها على امتداد قرون، بسبب جريمة شيعية مغرصة سؤقها الموي تحب مستى سة رسول لله، حاشاه..

لا بد أن نكفي، وأن نتوقف. وأن نطرب من كل مسلم يخشى الله ويقدّر نيته، لا أن يحاكم البخاري وصحبه، فهذا أوانه منذ اثني عشر قرناً، ولكن أن يحاكم كتبهم، التي رأيناها تزخر بالأحاديث الموضوعية وفقاً لمنهاجهم واضعوه، وأن يتوقف عن تسميتها صحاحاً، وأصدق الكتب بعد القرآن، وأن يضعها حيث نستحق، وأن نتوقف المطابع عن طباعة هذه الجرائم بحق الله ودينه ونبته، بقاداً للأجيال القادمة من هذه الأمة المبتلاة، وقيل كل هذا أن يتوقف علماؤنا عن جترار ما سمّوه فقهاً من هذا الموروث الأسود، الذي سؤقوه علينا على أنه سة رسول الله. حاشا رسول الله عما يعجرون...

قبل أن نختم، دعونا نثنين حجم جنابة البخاري وصحبه على عقول الأجيال، من خلال شيوخ الضلام الجدد الذين باتوا منتشرين على الفضائيات ومواقع الانترنت التي يستخدمها لعالم لنشر العلم والثقافة، ونستخدمها لتكريس التخلف والجهل، فعلى موقع (طريق الإسلام) - زاوية (موسوعة الفتاوى)، ورد سؤال يقول: قرأت حديثاً في صحيح البخاري، لا أصدقه وأعتقد أنه غير صحيح، رقم 234 الكتاب 4 مجلد 1... وقد اتبى للإجابة عنه من دعاه الموقع بالمفتي عبد المنان البخاري. الذي أسهب في الرد، نقّس بعضاً منه، يقول «فالأول يجب على المسلم أن يعلم أن صحيح الإمام لبخاري وصحيح

الإمام مسلم رحمهما الله تعالى، يُعتبران أصح كتابين بعد كتاب الله تعالى (؟)، وما فيهما من الأحاديث الثلاثة عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها صحيحة يحب على المسلم الإيمان بها وتصديقها والعمل بمقتضاها، ولا يجوز للمسلم أن يشك فيها، أو يقول عنها لا أصدقه وأعتقد أنه غير صحيح... لأن الواجب على مسلم الانقياد والتسليم لأوامر الله ورسوله وأخبارهما، وتصديق كل ما ورد في الكتاب والسنة من الأخبار والأحكام والرضا بها جملة وتفصيلاً. ويجب على المسلم أن يشكك عليه شيء أن يتهم فهمه وعقله (؟)، ثم ليبادر لسؤال أهل العلم (؟) المتخصصين في هذا المجال، ولا يجوز للمسلم أن يعمل بعقله في رد نصوص الكتاب والسنة، ومن رد أمر الله ورسوله أو خيراً من الأخبار الواردة في الكتاب والسنة بعد علمه أنها حق وصدق (؟)، ولكن بعقله لم يتقبله، فإنه بعد التبيين له ونصحه وإصراره على رأيه يكفر كفراً أكبر، مُخرجاً عن الملة، وكذا مثله من شك فيهما مجرد شك...».

ولنلاحظ أمرين خطيرين، أولهما التسليم بصحة الأحاديث الواردة في الصحاح، دون نقاش أو إعمال للعقل الذي أمر الله بإعماله، واعتبار إعمال لعقل أو حتى مجرد الشك كفراً أكبر يُخرج من الملة، وثانيهما اعتبار ما ورد في الصحاح سنة صحيحة عن النبي، وربطها بالكتاب أي القرآن، بما يخيف المسلم الجاهل من أن تشكيكه في الصحاح تشكيك بالقرآن ذاته. فها لهول كارثتنا...

(أتيت لي أحيراً لحضور على نسخة من كتاب زكريا أوروون القيم

«جناية البخاري» بقاد لدين من يمام المحدثين»، وكتاب «تحرير لعقل من التل»، وقراءة نقدية لمجموعة من أحاديث البخاري ومسلم» لسامر الاسلامبولي وفيهما، صاء ت موقفة في هذا المجال، الأول حول البخاري، والثاني حول البخاري ومسلم، وأرى الرجوع إليهما مشيراً لمن شاء لاستعادة، ويبقى كتاب يحيى محمد «مشكلة الحديث» الذي استعنت بإحدى فقراته، لاطلاعي المتأخر عليه، من أوسع وأشمل الدراسات في هذا الخصوص).



## لا ناسخ ولا منسوخ

يقطع القرآن بآتهام اليهود والنصارى  
 بتحريف نصوص كتبهم، وإذا لم يتمكن  
 المسلمون من تحريف النص القرآني،  
 فقد لجأوا إلى التلاعب فيه بالتأويل  
 وتأسيس مدارس الهدم.....



ظهرت مدرسة «الناسخ والمنسوخ» حير بدأ التلاعب في النص القرآني لمصلحة تحقيق غايات وأهداف، لا علاقة لها بالتشريع والعقيدة، بقدر ما تخدم غايات وأغراضاً أيديولوجية وسياسية، بالإضافة إلى محاولة الخروج من مأرق لتعرض والتناقض الذي وقعت فيه المدارس، الفقهية المتعارضة بسبب فهمها الخاطئ للنص الإلهي، ولم يكن من ذكر لناسخ أو منسوخ طوال حياة النبي، وإن ظهر فجأة، بعد وفاته، بعض الأحاديث المختلفة لتعزيز هذه المدرسة، التي بدأت تباشيرها يوم السقيفة، وتعزرت في خلافة عثمان، لتترسخ بعد موقعة الجمل وصفين، وتكتمل أركانها في العهدين الأموي والعباسي.

كان لا بد، أولاً، من وضع الأساس لهذه المدرسة، فكيف يجوز اعتبار بعض كلام الله في كتابه المحكم منسوخاً، وبالتالي إسقاط بعض أحكامه وحدوده، وكأن الله كان يجهل عواقب الأمور، فغير هذه الأحكام بعد أن تبين له عدم ملاءمتها للواقع؟.. وكيف يمكن التوفيق بين النسخ والتعديل والتبديل والإلغاء، وبين الاعتقاد بقدّم القرآن وأزليّة النص المحفوظ في كتاب مكنون؟.. ألا يفترض توقع رفض المسلمين لهذا الكفر؟ بلى... ولكن كان لدى المؤسسين ثلاثة عناصر، توفر أرضية ومناخاً للتأسيس والتعميم.

أولها جهن الجُمُوع العَمِيرَة من مسلمين حديثي العهد بالإسلام، واستعددهم لتقبل كل ما يُقَدَّم لهم تحت عِراَن العَقيدة.

وثانيها. ركُود هؤلاء المسلمين إلى بعض من كانوا من معاصري النبي، كأبي هريرة وغيره، من اقترَصُوا مصداقَتَيْهِمْ وصدقَتَهُمْ، دون مناقشتها وتأكيدِها.

وثالثها. سطوة الحاكم فوق الأرضية، المرتبطة ببعْد إلهي، خليفة رسول الله، وأمير المؤمنين، ألم يعتقدوا أنَّ الله طالهم بإطاعة أولي الأمر، بقدر إطاعة الله والرسول، دون أن يفهموا المقصود بأولي الأمر؟، والحاكم استخدم فقهاء السلطان لديه لتعريف مقولاته . .

جاء فقهاء السلطان هؤلاء، أولاً، بوجود ناسخ ومنسوخ في القرآن، يشمل آيات الأحكام والحدود، مستدين إلى آيات في القرآن، يمكن التلاعب بمدلولاتها لتعزيز المعنى، ما دام الجاهل يقبل تفسير من يظنُّه عالِماً فقيهاً لكلام الله . . . . . وحين لم يكف ذلك، أي لم تتوافر لهم آيات يمكن التلاعب بمدلولاتها، جاءوا بحناية أكبر، قالوا إنَّ السُّنة تنسخ لقرآن، أي إن أحاديث النبي التي نقلوها هم عنه، والأصح نسبها إليه، يحوز أن تلغي بعض الأحكام، وتضع أحكاماً بديلة، وإذا كان الله يَرْزُقُ قد قال: ﴿وَمَا لَكُمْ لِمُكَرُّوَةٍ﴾، فليس في الأمر مشكلة، إذ يمكن اعتباره حفظه بالقرآن والسُّنة (٩٩) . . . ألم يقل مكحول «القرآن أحوج إلى السُّنة من السُّنة إلى القرآن»، ويقل يحيى بن أبي كثير «السُّنة قاضية على الكتاب، ليس الكتاب قاضياً على السُّنة» (٩٩) . . . . . وإذا قال الله :

﴿لَا مُدَّلَ لِكَلِمَتَيْهِ﴾، فيجوز هنا استثناء النبي من هذه اللا، تحت درائع الوحي وتلبس النبي ثوباً لم يلبسه .

ومن عارض هذه المدرسة، فالتهمة حاضرة، فقد قال أبو جعفر لنحاس: وهذا القول (أي إنكار النسخ) عظيم يقول إلى الكفر..... (1).

فهل نكفر هنا، ونتهم أحداً، أو نتحسّر<sup>١</sup> رنما، ما لم نتمكن من إثبات وجهة نظرنا.....

دعونا نناقش الأمر...

## أ - نسخ القرآن بالقرآن

وهو الشق الأول في أسس المدرسة، ويعني أن تأتي آية فتنسخ آية قبلها أو حتى (بعدها؟)...

فلنتحرّر هل يمكن إثبات مبدأ النسخ بآيات من القرآن الكريم، وما هي الآيات التي استندوا إليها لوضع الأساس اللازم لهذه المدرسة؟!

ولكن قبل ذلك، لنعرج قليلاً على معنى كلمة (آية) كما وردت في القرآن، ما الذي سمّاه الله «آية»؟ هل هي حصراً الجزء من السورة القرآنية؟ بمعنى عبارة أو جملة من كلمات القرآن، فقط أم أنّ لها معاني أخرى... لنستعرض:

(1) أبو جعفر لنحاس - الناسخ والمنسوخ في القرآن.

آية في المعجم هي:

العلامة أو الأمانة، وهي العبرة ﴿وَالْيَوْمَ سَجِّكَ بِذِكِّكَ تَكُونُ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾ (1).

وهي المعجزة: ﴿وَرَحْمَةً لِّنَّ سَرِيمٍ وَأَنْتَ آيَةٌ﴾ (2).

وهي من القرآن، جملة أو حمل يؤثر الوقف في نهايتها، (وهذه لم تكن من كلام العرب، لا شعراً ولا نثراً، وإنما أحدثت لاحقاً بعد الإسلام ودرجت حتى يومنا هذا، والشاهد أنت لا نجد في لسان العرب قبل الإسلام، أو في معجمهم اللغوي، أي استخدام لكلمة آية على أنها عبارات وحمل، فليس من آيات تشكّل قصيدة شعرية، أو نصّاً منشوراً، على العكس نجد استخدامها محصوراً بالمعنى الآخر، الأمانات والدلائل الرئانية عبر اللفظية، كما وردت لدى الشاعر الجاهلي ليبد في قوله:

والماء والنيران من آياته فيهنّ موعظة لمن لم يجهل

أما الاستخدام اللاحق لكلمة آية، في بعض القرآن وبعده على أنها جملة أو عبارة، فهو استخدام محاري جاء من منطلق أنّ كل جملة أو عبارة من جمل القرآن وعباراته، هي بحد ذاتها آية ودليل وأمانة على وجود الخالق وحلاله، لا من منطلق أنها معنى مرادف حيثما وردت، كما فهمها فقهاؤنا المستنبرون (؟) وفرضوها عليها واستخدموها في تليفيق مبدأ النسخ...

(1) سورة يونس، الآية: 92.

(2) سورة المؤمنون، الآية: 50.

ولنأخذ من القرآن الكريم مثلاً:

وردت كلمة «آية» مفردة وجمعاً في سورة البقرة وحدها، عشرين مرة...

مرتان يجادل البعض بأنها تحتل فيهما معنى «الجمل والعبارات من كلام الله»، وذلك في الآيتين: ﴿رَبَّنَا وَنَعِثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾<sup>(1)</sup> و ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَرُكِّيَكُمْ رَقِيعَتُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وهذا سرد عليه.

ونقول إن معناهما الأصح هو العلامات أو الأمارات، أي من الأدلائل ما يثبت النبوة والرسالة، بأن يسرد قصص من سبق من الأمم ويذكر بآيات الله في خلقه (يتلو آيات)، ثم يعلم الكتاب والحكمة، وهذا أحكم لأن المعنى الأول يفيد بتكرار لا داع له، فإذا كانت الآيات هي جمل الكتاب، فهل يقول: يتلو جمل الكتاب ويعلم الكتاب؟

يؤكد ذلك، في السورة نفسها، أن الله تبارك وتعالى سرد قصص بني إسرائيل وطالوت وجالوت وداود، ثم أردف بعدها: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(3)</sup>.

وثمان عشرة مرة بمعنى العلامة، الإشارة، المعجزة، بشكل واضح وصريح:

(1) سورة البقرة، الآية 129

(2) سورة البقرة، الآية: 151.

(3) سورة البقرة، الآية: 252.

﴿كَذَيْتَ يٰنَحْيِ اللَّهَ اَتَمَوْنِ وَيُرِيكُمْ ءَايٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَلُوْنَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَسَبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ لَآيٍ لِّمَنْ يَعْرِى وَالتَّحْرِىٰ بِمَا يَفْعُ أَنْفَسُ وَمَا تُرَىٰ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَخِيَا بِدِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآئِقَةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ وَاسْتَحَابِ الْمُسَحَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَقَدْ لَهمْ نَبِيُّهُنَّ إِنَّ ءَايَةَ مُنْكَرِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ اللَّتَاوُتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَنَفِثَتْ فِيمَا تَرَكَ ءَالُ مُوسَىٰ وَءَالُ هَارُونَ تَحِيَّةً الْمَسِيكَةَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمَعَدَتُ ءَايَةَ لِّلْأَنبِيَاءِ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿فَأَمَّا هَآءَا بِغَضَارٍ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَيْتَ يُسَيِّرُ اللَّهُ لَكُمْ لَآيَتِي لَمَّا كُنْتُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ﴾<sup>(٥)</sup>.

﴿سَرَّ نَبِيٍّ إِسْرَءِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَهُمْ مِّنْ ءَايَةٍ يَّبْشُرُ﴾<sup>(٦)</sup> (فلق البحر، رفع الجبل، إنزال المن والسلوى) . . . . . الخ

أي المعاني بات أقرب إلى العقل؟ وهل يمكن الركون بالمطلق إلى أن معنى الآية دائماً، وحيث وردت، هو جملة أو عبارة؟ ولو كان ذلك

(1) سورة البقرة، الآية: 73.

(2) سورة البقرة، الآية: 164.

(3) سورة البقرة، الآية: 248.

(4) سورة البقرة، الآية: 259.

(5) سورة البقرة، الآية: 266.

(6) سورة البقرة، الآية: 211.



لَمَّا قَالَ اللَّهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ: ﴿إِنْ نَشَأْ نُذِيبَ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ فَمَا خَصَّيْمِينَ﴾<sup>(1)</sup>..

وأوضحها أكثر ما يكون الإيضاح في سورة العنكبوت: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ (أي معجزة - قُلْ إِنَّمَا أَلْأَيْتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ)<sup>(2)</sup>، فلو كانت الآيات هي عبارات القرآن لقراها عليهم كلما أنزلها الله عليه، ولما قالوا ما قال..

وقد أكد الله ذلك مراراً، فقال في سورة الإسراء، متحدثاً عن المعجزات التي طلبها المشركون من النبي ﴿وَمَا مَعَا أَن تُرْسِلَ بِآيَاتِنِ﴾، ﴿لَا أَن كَذَّبَ بِهَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(3)</sup> وفي سورة يونس: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾<sup>(4)</sup> وغيرها كثير..

ولنلاحظ أن الله عز وجل، حين تحدث عن العبارات والعجمل، أي مكونات النص في القرآن، سماها سوراً

﴿وَمِنْ كُتُبٍ فِي رَيْبٍ مِّنَّا رَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾<sup>(5)</sup>.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾<sup>(6)</sup>.

وفي مواقع أخرى أشار إليها بتعبير «كلمات»:

(1) سورة الشعراء، الآية: 4.

(2) سورة العنكبوت، الآية: 50.

(3) سورة الإسراء، الآية: 59.

(4) سورة يونس، الآية: 20.

(5) سورة البقرة، الآية: 23.

(6) سورة يونس، الآية: 38.

﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ (1).

﴿وَيَسْمَعُ اللَّهُ النَّظَرَ وَيُحِثُّ الْخَوَّ بِكَلِمَتِهِ﴾ (2).

﴿وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ (3).

وبتعبير «قول»، في مواقع أخرى:

﴿يَا سَنِي عَلِيكَ قَوْلًا قَبِيلاً﴾ (4) ..

﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ (5).

ولتتضح الصورة، نأتي بتعريف الناسخ و المنسوخ، حسب أبي جعفر النحاس، أحد عتاة هذه المدرسة، يقول:

- الناسخ هو المخالف للمنسوخ من جميع جهاته، الراجع له،  
المزيل لحكمه - ...

وقد وردت في القرآن الكريم: ﴿فَيَسْخُ اللَّهُ مَا يُفْقَى الشَّيْطَانُ﴾ (6)،  
أي يقصي أو يلغي أو يبطل.

فهل ينطبق هذا التعريف على ما جرى استخدامه، أم يناقضه  
تماماً؟ ... سنرى

(1) سورة البقرة، الآية: 75.

(2) سورة الشورى، الآية: 24.

(3) سورة الكهف، الآية: 27.

(4) سورة المزمل، الآية: 5.

(5) سورة الزمر، الآية: 18.

(6) سورة الحج، الآية: 52.

يستند مؤسسو مدرسة الناسخ والمنسوخ - فيما وصلنا - إلى (آيتين) وردتا في القرآن:

الأولى في سورة البقرة: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ شَيْءٍ أَوْ نُفِيهَا مَأْتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلُهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(1)</sup>

فهل قصد الله تعالى، نغير من جملة أو عبارة؟ أم قصد علامة بعلامة، أو معجزة بمعجزة، أو حتى أحكاماً بأحكام، ألم تغير المسيحية بعض الأحكام السائدة لليهودية، وغير الإسلام بعض أحكامهما؟.

ثم لاحظ أن الله اتبعها بقوله: (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) أيعقل أنه عنى قدرته على تغيير عبارات وجمل؟، وهذه بمقدور أي كان، لا تحتاج إلى قدرة الله بجلاله، فكيف يستخدمها الله في مقام إثبات وتأكيده قدرته؟. . .

أكثر من ذلك، هو اتبعها بقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾<sup>(2)</sup>، تأكيداً على تصرفه بالآيات في ملكه في السموات والأرض، لا في جمل في كتاب. . .

ولسنا نفهم، لماذا لم يقس هؤلاء الفقهاء، كلمة (آية) هنا، على الكلمة دلتها في مواقع أخرى من القرآن؟، كما في قوله في سورة الزخرف، متحدثاً عن ملأ فرعون:

(1) سورة البقرة، الآية: 106.

(2) سورة البقرة، الآية: 107.

﴿وَلَا تُرِيدُهُمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا هِيَ أَكْثَرُ مِنْ أُخْتَيْهَا﴾<sup>(1)</sup>

هل قصد جملة أكر من حملة، أو أطول. ؟

هل يقول الإله العظيم ذلك؟ . . . .

إنَّ قرءة هذه (الآية) في سياق (الآيات) السابقة لها 105 واللاحقة لها 107، وليس اقتطاعها من السياق كما فعل فقهاء السطون، يجعل من معناها أنَّ لعلامات الدالة على نبوة الأنبياء يمكن أن يعيَّرها الله، بما هو أفصل منها في الدلالة، أو يأتي على الأقل بما يماثلها، ولا يمكن أن يحتمل أبدأ معنى العبارات والجمل .

ثم هل يعيِّر الله عبارات بمثلها؟ ما الجدرى في ذلك؟ .

الثانية في سورة النحل: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا عَابِثَةَ لَبِثَةٍ فَكَتَبَ عَلَيْهَا صَبْرًا﴾<sup>(2)</sup>

بدَّلَ الشيء، في المعجم. غيَّر صورته، وبالشياء: جعله مكانه. أي أزلنا الشيء ووضعنا شيئاً آخر محلَّه. .

وفي هذا المعنى، كان يتوجب أن يزيل الله الجمل والعبارات ويضع محلَّها حملاً وعبارات أخرى، لا أن يقيها في محلَّها ويأتي بغيرها في مكان آخر، لأنَّ هذا يناقص: (بدَّلنا آية مكان آية).

ولنلاحظ أنَّ الله لم يقل: «وإذا استبدلنا» واستبدل في المعجم: جعل بدلاً منه . . . . فليَم؟ .

(1) سورة الزخرف، الآية: 48.

(2) سورة النحل، الآية: 101.

ولنلاحظ أيضاً أن الله تعالى قال:

﴿سُبْحَانَكَ فَلَا تَنسَى ۝ إِنْ مَّا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُمْ يَخِفُّونَ لَكُمُومًا وَمَا يَخْفَى ۝﴾ (١)  
وقال: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّهُ بِأَلَدٍ لَّيًّا أَوْ خِصَا ۝ لَيْدٍ ۝﴾ (٢)

والآية الأخيرة تأكيد واضح على أن الله تعالى شاء أن يُذهب شيئاً مما أوحى لرسوله..

فلو أراد الله نسخ بعض العبارات والحمد لله، مما أوحى به لرسوله، لَنَذْهَبَ بها، ولما تركها، منذكريس أو جبريل عليه السلام كان يراجع القرآن مع الرسول كل رمضان، أما كان ليشتط ما لم يعد سارياً من الأحكام، وما لم يعد له حاجة من مئات (الآيات) التي يحاولون إقناعنا بأنها باتت منسوخة؟.

لكنه ﷺ ، لم يفعل.....

ومع ذلك، حاول فقهاء النسخ واللعب والتحايل على هذه النقطة، بتوليف روايات تخالفها، وتحاول إثبات العكس، إذ نجد أن ابن الجوزي قد أورد: وقد كان جماعة من الصحابة يحفظون سوراً وآيات مشذت عنهم، فأخبرهم النبي أنها رُفعت.

وذكر غيره، على ذقة النحاس ذاته، فقال: تنزل الآية وتُتلى في القرآن، ثم تُنسخ فلا تُتلى في القرآن، ولا تُثبت في الخط، ويكون حكمها ثابتاً (٣).

(١) سورة الأعلى، الآيتان: 7/6.

(٢) سورة الإسراء، الآية: 86.

في استخفاف كبير بعقول المسلمين، الذين لا يستطيعون فهم الغاية من إلقاء الآية من التلاوة، مع إبقاء حكمها ثابتاً معمولاً به .

وفي حديث منسوب لاس عَدَس قال: خصّنا عمر بن الخطاب فقال: كُنَّا نقرأ «الشيخ والشيخة إذا زنيا، فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة»، ولولا أنني أكرّه أن يقال زاد عمر في القرآن لزدته

والحديث الأخير لا يمكن أن يصح، وكذبه مفضوح لمن امتدك عقلاً، فالمتأمل فيما سقت (آية الرجم)، أي قول الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، يجدها تفتقر إلى أبسط مقومات البيان القرآني، فهل هي عامة في كل شيخ وشيخة؟ أم خاصة بالشيخ المحصن؟ أم أن الشاب المحصن يدخل معه؟ أم أنها خاصة في اللفظ عامة في المعنى فتشمل كل محصن ومحصنة؟ وما مقياس الشيخوخة؟ هل هي سر اليأس عند النساء؟ وتجاوز سن الإبرة عند الرجال والنساء؟ أم ماذا؟ إن ما يطرحه هذا النص من مشاكل على القرآن نفسه وتناقضات واختلافات، ليكشف أنه من عند غير الله، وأنه ليس قرآنًا ولا علاقة له بكلام الله .. (1).

ثم، هل كان بمقدور أيّ كان، عمر أو غيره أن يزيد في القرآن؟

على أننا إذا تجاوزنا ذلك، وحاربنا فقهاء السبخ، وقتلنا، جدلاً، صحة هذه الأحاديث، فهذا يعني أنه إذا كان ثمة (آيات) نُسخَت، فقد جرى حذفها في حينه من قراءة القرآن، ومن آية صحف كتبت فيها،

(1) د مصطفى ب هدي - التأثير المسيحي في تفسير القرآن

وبالتالي لم يجر تدوينها في المصحف الذي بين أيدينا، والذي دُونَ فيه هو ما ثبت دون نسخ، فكيف نجد في هذا المصحف آيات منسوخة؟ ليس استخفافاً بالعقل ما يريد أنصار مدرسة النسخ والمنسوخ إقناعنا به؟ .

أكثر من ذلك، كانت الوسيلة الأساسية لرسول في نشر دعوته وتبليغ كلام الله هي «الإعلان على الملأ»، لئلا كان بمثابة الجريدة الرسمية له، ولو وجد الرسول فيما أوحى له حرييل نسخاً، لأعلنه على الملأ، وأذاعه للعمل به والتزامه، ولا تزودنا كتب الحديث بأي حديث صحيح محدّد يتناول إعلان الرسول لأتباعه أنّ آية ما قد نسخت آيات سابقة...

هل من نتيجة نخرج بها هنا؟ نعم، (آيات) القرآن المثبتة فيه لا تنسخ بعضها بعضاً، ولا ناسخ ولا منسوخ في كتاب الله المحكم..

﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِتَقْصِيرِ الْكِتَابِ وَتُكْفُرُونَ بِتَقْصِيرِ قَوْمٍ جَوَّاءَ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾<sup>(1)</sup>.

أما التناقض والتعارض في بعض (الآيات)، والذي كان الأساس لإطلاق مفهوم النسخ، فهو تعارض وتناقض وهمي، لم يوجد إلا في عقول هؤلاء الفقهاء، نتيجة قصور كبير في فهمهم وإدراكهم لكلام الله، فله جلّ وعلا أنزل أحكاماً متباينة لتتوافق مع ظروف وحالات

مختلفة، في مجتمعات مختلفة ومتعددة على لدوام، وطلب من عباده الترام الحكم الذي يتوافق مع واقع كل منهم، فهو قال .

﴿لَيَبْنَ يَسْتَمِعُونَ نَقُولَ لَيَسْمِعُونَ أَحْسَنَ﴾<sup>(1)</sup>، وقال ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾<sup>(2)</sup>، وعبارة «أحسن ما أنزل» لا يمكن أن تعني أن هناك عبارات أحسن من عبارات، وبالتالي هناك عبارات أسوأ من عبارات في لتربيل الحكيم، حشا الله عن ذلك، ولكنها يجب أن تعني أن هناك أحكاماً أحسن لظرف ما، وأنسب للتطبيق على حالة ما، وهنا تكمن عظمة وشمولية الدين . .

لتأكيد هذه النقطة، وزيادة في إيصالها، نعود إلى كتاب الله للرد على أنصار مدرسة الناسخ والمنسوخ في اعتبارهم لنزول القرآن على مراحل، على امتداد ثلاثة وعشرين عاماً، كأحد تسويغات النسخ، بما أورده الله ﷻ حول ألواح موسى التي سرت عليه دفعة واحدة، لا على مراحل، لنجد أن الله استخدم التعبير ذاته حول التوراة الذي استخدمه حول القرآن ﴿وَكُنَّا نُمِرُّ فِي الْأَلْوَحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَفْقَهُ وَأَمَرَ قَوْمَكَ بِأَحْذُوا بِأَحْسَنِهَا...﴾<sup>(3)</sup>.

إن عدم استيعاب وفهم هذه النقطة، كان هو الأساس لتورط الفقهاء في هذا التضييل . .

والغريب أن فقهاء هذه المدرسة اختلفوا في تحديد عدد الآيات

(1) سورة الزمر، الآية: 18.

(2) سورة الزمر، الآية: 55.

(3) سورة الأعراف، الآية: 145.



ناسخة والآيات المنسوخة فقال السيوطي إنها 20 (آية)، والبغدادى  
 66، والنحاس إنها 134، وابن سلامة إنها 213، وابن حزم إنها  
 214، ومكي إنها 255 أي إن (الآيات) المنسوخة يمكن أن تجمع في  
 سورة أطول من كل سور القرآن عدا النقرة تخليلوا شطب 255  
 (آية) من القرآن لعدم الحاجة إليها كوسيلة بطلت وغير سارية  
 المفعول . . .

إن مقارنة الأعداد السابقة توحى بمصيبة ومهزلة كبيرتين، في أن  
 واحد، فقرآن السيوطي (؟) وفقهه يقرّ بآيات محكمة عددها 235 آية،  
 أكثر مما يقرّها قرآن مكي (؟) وفقهه (255 - 20 = 235)، و194 آية  
 محكمة أكثر مما يقرّه قرآن ابن حزم (؟) وفقهه . . . وهلمّ جرّاً . . . دون أن  
 يعرف المسلم أيّ قرآن يتبع . . . أليست هذه جريمة ما بعدها جريمة؟ . .  
 أكثر من ذلك، إنّ مجرد اختلافهم قد يوحى باحتمال وجود (آيات)  
 أخرى، لا ندري عددها، قد تكون منسوخة، وهذه كارثة كبيرة،  
 وجناية على التنزيل الحكيم . . .

ثم، إنّ اختلافهم هو دليل بحد ذاته، أنّ النسخ ليس من عند الله،  
 ولا يوجد في كتابه، تصديقاً لقول الله: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا  
 فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾<sup>(1)</sup>.

فكلّ ما هو من عند الله، لا باب للاختلاف فيه . . .

هنا رأينا نهافت المبدأ الذي أسست عليه المدرسة، ولكن ألا  
 يحتمل أن التطبيق قد يأتي بشيء آخر، يغيّر الصورة؟ أم أنّه سيؤكّد

(1) سورة النساء، الآية: 82

مقولتي؟ لا بد من دراسة بعض النماذج، كما وردت في كتب الناسخ والمسح، وإعطاء الطرف الآخر حقه في الجدل.

### النموذج الأول: تغيير القبلة

صلى النبي في مكة متوجهاً إلى بيت المقدس تبعاً لآثار الأنبياء قبله، وتابع ذلك في المدينة لستة عشر شهراً، دون أن يرد فيما نزل من القرآن طوال هذه الفترة، ما يحدد أو يغير من هذه القبلة، ثم نزلت (الآية): ﴿قَدْ رَأَى نَفْلٌ وَخَبَرٌ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلَيْسَكَ قِنْلَةٌ رَضَتْهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾<sup>(١)</sup> هل هذا دليل على نسخ (الآيات)؟.

نقول: ما الذي نسخته هذه (الآية)؟ هل كان هناك (آية) سابقة حذت القبلة، فجاءت هذه ونسختها؟ الجواب لا لم يكن هناك (آية)، فما الذي نُسخ إذاً؟..

ما نُسخ هو فعل النبي باتخاذ القبلة إلى بيت المقدس، بمبادرة منه اقتفاء لآثار سبقيه من الأنبياء، مثلما أبطل الله وأد البنات، وكثيراً من ممارسات امتدت من الحاهلية، دون أن يكون هناك (آيات) سابقة فيها، فبدأ لا (آية) منسوخة هنا، بل (فعل) مسوخ ومبطل. وبالتالي لا علاقة للناسخ والمنسوخ في القرآن بهذه الآية.

هذا لنموذج يتكرر في حالات كثيرة، يعتبرها هؤلاء الفقهاء نسخاً

(١) سورة البقرة، الآية: 144.

وما هي بذلك... مثل (الآية) في سورة المجادلة التي حرّمت الظهار الذي كان فعلاً سائداً في الجاهلية، أي قول الرجل لزوجته: أنت عليّ كظهر أمي، فتحرم عليه، ويبقيها معلقة، فنزلت (الآية): ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ<sup>(1)</sup>﴾. وهذه أيضاً اعتبروها ناسخة، رغم عدم وجود (آية) سابقة تحلّ أو تبيح الظهار، وهي نسخت فعلاً أو عادةً سائدة، ومثله كثير. ألم يأت لإسلام بنظام حديد للحياة، يلغي معظم ممارسات الجاهلية، فنسخ مجتمعاً وأقام مجتمعاً جديداً، وحتى نسخ أحكاماً سابقة على نزول القرآن وجاء بأحكام جديدة، فكيف نبرّر لقول أن (آيات) نسخت (آيات)؟...

### النموذج الثاني: (آيات) منسوخة بالاستثناء بعدها؟

تتوسع مدرسة النسخ والمنسوخ، لتشمل بالنسخ ما هو غير ذلك... كيف؟ لنقرأ سورة العصر:

﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾.

العبارات مترابطة وجميلة في هذه السورة القصيرة، فالإنسان خاسر لا إذا عمل صالحاً وتواصى بالحق والصبر... فكيف تلاعب بها رواد مدرسة النسخ لتحقيق عرضهم؟ قالوا: إن الجملة الأولى نسخت أي أطلت بما بعدها... إلا الذين. وهذا الاستثناء عدّوه نسخاً، فلم تسلم حتى أقصر السور من عبثهم.

(1) سورة المجادلة، الآية: 3.

تريدون مثلاً آخر، قالوا:

إِنَّ (الآية 173) فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالذَّمَّ وَلَنْعَمَ الْخَنِزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ يُغَيَّرُ اللَّهُ﴾ مَسْخُوعَةٌ بِالِاسْتِثْنَاءِ (بِالْجُمْلَةِ) الَّتِي بَعْدَهَا مُبَاشَرَةٌ ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ وَقَالُوا: صَارَ حَكْمُ مَنْ اضْطُرَّ مَسْخُوعاً وَفِي غَيْرِ الْمَضْطَرِ مُحْكَمٌ، فَهَلْ هَذَا نَسْخٌ أَمْ تَأْكِيدٌ لِلْقَاعِدَةِ مَعَ اسْتِثْنَاءِ الْمَضْطَرِ لُطْفًا مِنَ اللَّهِ؟

وَيُورِدُ النُّحَاسُ فِي هَذَا النَّمُودَجِ ثَلَاثَةً وَعِشْرِينَ مَوْضِعاً نُسِخَتْ بِالِاسْتِثْنَاءِ كَهَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ، لَا مُحَالٌ لِلْإِطَالَةِ فِي عَرْضِهَا، وَمَنْ شَاءَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى كِتَابِهِ.

لَكُنَّا نَشِيرُ إِلَى مَا قَالَهُ ابْنُ الْجُوزِيِّ<sup>(1)</sup> حَوْلَ النِّسْخِ بِالِاسْتِثْنَاءِ، يَقُولُ: (وَقَدْ زَعَمَ قَوْمٌ، أَنَّ الْمُسْتَثْنَى نَاسِخٌ لِمَا اسْتُثْنِيَ مِنْهُ، وَلَيْسَ هَذَا بِكَلَامٍ مَنْ يَعْرِفُ مَا يَقُولُ، لِأَنَّ الِاسْتِثْنَاءَ إِخْرَاجٌ بَعْضُ مَا شَمَلَهُ اللَّفْظُ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِنَسْخٍ، وَكَذَلِكَ التَّخْصِيسُ). وَابْنُ الْجُوزِيِّ هُنَا يَنْعَتُ النُّحَاسَ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا يَقُولُ، وَلَا تَدْرِي بِمَا كَانَ النُّحَاسُ سَيَنْعَتُ ابْنُ الْجُوزِيِّ لَوْ عَاشَ بَعْدَهُ...

### النموذج الثالث: (آيات) منسوخة بما بعدها

وهنا تزداد الغرابة، حين نجد (آيات) متصلة بعضها ببعض، لكنَّ اللاحق منها ينسخ السابق...

يقولون إِنَّ (الآية 183 من سورة البقرة) ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا

(1) ابن الجوزي - نواسخ القرآن.

كتب على الذين من قبلكم) منسوخة (بأيتين) وردتا بعدها في السورة ذاتها، الأولى (الآية 185):

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾ والثانية (الآية 187): ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْقِيَامِ الْفَتْحِ وَنَسَائِكُمْ﴾.

أي نسخ هنا، هل أبطلت (الآيتان) اللاحقتان (الآية الأولى، أم أكدتاها بتفصيل واضح؟

فكل الأقوام كتب الله عليها الصيام كحرء من العقيدة، كلُّ منها بطريقة وبتوقيت محددين، وحدد للمسلمين أن توقيتهم هو في شهر رمضان، ويبيِّن أن مضاجعة الأرواح حاضرة بعد الإفطار، فما الذي نسخ ماذا؟

هل يقصدون طريقة الصيام، وهي غير مشار إليها في (الآية الأولى أصلاً؟؟؟.

### النموذج الرابع: (آيات) منسوخة الطرفين، محكمة الوسط

يورد الزركشي في «لبرهان في علوم القرآن»، قال ابن العربي: ومن أغرب آية في النسخ قوله تعالى: ﴿وَحِذِّ الْقَوْمَ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ أولها وآخرها منسوخان، ووسطها محكم.

إذا كان الحال كذلك، فهل من يدلنا كيف نقرأ القرآن؟..

ثم إنَّ النسخ، لو جاريتهم، لا يصح لجزء من آية، وإنما يجب أن يطالها كلها، على اعتبار سكوتنا عن فهمهم المغلوط لقول الله ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾، فهو لم يقل «ما نسخ نصفاً أو ثلثاً أو جزءاً من آية»...

## النموذج الخامس: (آيات) أكثر من ناسخة.. ماسحة

يذكر الحاس أن (آية السيف)، وهي قوله تعالى: ﴿قَدْ أَسْلَحَ الْأَشْهُرُ الْحَرَمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾<sup>(1)</sup> هذه (الآية) نُسخت مائة وثلاثة عشر موضعاً من لقرآن موزعة في خمسين سورة، تحيلوا العدد، هذه (الآية) البلدوزر مسحت 113 (آية)، منها على سبيل المثال: ﴿وَلَا تُحَادِّثُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا يَأْتِيَهُمْ خَشَرٌ﴾<sup>(2)</sup> أي بات يفترض أن لا نجادل أهل الكتاب بالحسن، بل نقابلهم في كل الأحوال، ودون حدال، علماً أن الله والرسول ميّراً دائماً بين (المشركين) وبين أهل الكتاب، سواء في الموقف منهم أو في التعامل معهم، ومع ذلك (الآية) ذاتها تذكر المشركين لا أهل الكتاب فكيف تنسخ تلك هذه؟ . . . ومنها أيضاً: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ . . .

الأكثر غرابية هو القول الذي أورده الزركشي عن ابن العربي أن (هذه الآية نسخت 114 آية، ثم صار آخرها ناسخاً لأولها، وهي قوله: ﴿قُلْ تَتَّبِعُوا أَوْفُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَصَلُّوا سُبْحًا﴾ . . . . . ويتساءل: كيف تنسخ آية 114 آية، ثم تصح ذاتها منسوخة؟، وإذا اعتبرنا أن نسخ النسخ هو إبطال له، فهل نعود إلى أن الآيات المائة وأربع عشرة لم تعد منسوخة، لأن ناسخها قد نُسخ؟

(1) سورة التوبة، الآية: 5.

(2) سورة العنكبوت، الآية: 48.

وقس على ذلك من تخريف...

تُرى ما الذي بقي من القرآن، وكيف نقرؤه؟ هل نشطب (الآيات) المنسوخة؟ وهل تستقيم المعاني إذا فعلنا ذلك؟؟؟...

تخيّل أن تقرأ سورة البقرة، مستثنياً منها أربعة وثلاثين موضعاً منسوخاً، وسورة النساء المليئة بالأحكام، وبها ثمان وعشرون موضعاً منسوخاً، وسورة العصر المكوّنة من آيتين بقية بعد القسم، إحداهما منسوخة، والأخرى ناسخة؟.

حول هذه النماذج والتخبط الحاصل لدى لعقهاء، يفيدنا الرجوع إلى أحدهم وهو السيوطي<sup>(1)</sup>، يقول

(إن الذي أورده المكثرون أقسام: قسم ليس من النسخ في شيء، ولا من التخصيص، ولا له بهما علاقة بوجه من الوجوه... وقسم هو من قسم المخصوص لا من قسم المنسوخ... وقسم رقع ما كان عليه لأمر في الجاهلية، أو في شرائع من قبلنا، أو في أول الإسلام ولم ينزل في القرآن كإبطال نكاح نساء الآباء ومشروعية القصاص والدية وحصر الطلاق في الثلاث، وهذا إدخاله في قسم الناسخ قريب، ولكن عدم إدخاله أقرب، وهو الذي رجّحه مكّي وغيره ووجهوه بأن ذلك لو عدّ في النسخ لعدّ جميع القرآن منه، إذ كلّ أو أكثره رافع لما كان عليه ككفار وأهل الكتاب قالوا وإنا حق الناسخ والمنسوخ أن تكون آية سحخت آية... فإذا علمت ذلك فقد خرج من الآيات التي أوردها

(1) السيوطي - الإتقان في علوم القرآن.

المكشرون، الجُمُ لفهم مع آيات الصبح والعصر. إن قلت إن آية السيف لم تنسخها... .

أخيراً، اليس غريباً عجباً أن، اعتبروه (آيات منسوخة) لا تزال تُقرأ في الصلاة؟، فإد كاد الحكم قد نُسخ فيها بأي معنى لقراءتها وتعتد الله بها؟ وهل يُتعبّد الله بالاعاط معانيها ساقطة؟ بل أي معنى لبقائها في القرآن، وأي فائدة في تلاونها؟؟ .

نقول إنَّ القرآن لا يأتيه الباطل من فوقه ولا من تحته. فكيف نقبل أنَّ الباطل وللمبطل، أي الناسخ والمنسوخ، موجدان في مته؟

### ب - نسخ القرآن بالسنة

كما أسلفنا، حين لم تتوافر لرواد مدرسة الناسخ والمنسوخ (آيات) كافية لنسخ أحكام لم تناسب سلاطيمهم، جاء بعضهم بجناية لا مثيل لها على الإسلام، فخرجوا بكفر بين، السنة تنسخ القرآن، أي إن أحاديث النبي يمكن أن تنسخ (آيات) القرآن وتبطل أحكامه، رغم أن القرآن محكمٌ متفق عليه، محفوظ من الله: ﴿وَأَنَّا لُمُ لَحَافُونَ﴾، بينما الأحاديث غير متفق عليها، ومعروف الدس والاختلاق والكذب في بعضها، فكيف ينسخ ما هو مشكوك فيه، ما هو محفوظ من الله؟؟ . . . . .

لا مشكلة لديهم، فالغاية تبرر الوسيلة عندهم. ويمكن استخدام بعض (الآيات) في القرآن، وتطويع معانيها ومدلولاتها لتخدم الغرض، ما دامت الجموع جاهلة وقابلة.

فلإلام استندوا؟ قالوا. ﴿وَمَا أَنَا بِالرَّسُولِ فَحَدُّهُ وَمَا هَكَمُ عَنْهُ



وَأَنهٗٓ (١)، مع أن هذه (الآية) تتحدث عن توزيع الغنائم والفيء لا عن الأحكام، فالنصر الكامل للآية يقول: ﴿مَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ هَاجَرُوا وَآلِ النَّبِيِّ كَمَا لَا يَكُونُ دَوْلَةٌ مِنْ الْأَعْيَانِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ (وما آتاكم الرسول فخذوه أعطاكم من الفيء، حسب تفسير الجلالين وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب).

و(الآية): ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢).

مع أن عدم مخالفة أمر الرسول لا علاقة لها باعتبار كلامه فوق كلام الله، والنبى لم (يأمر) بتقديم كلامه على وحي ربه...

و: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ (٣)، مع أن الواضح هنا تحكيم النبي في الخلافات بين الناس، ولسنا نفهم علاقتها بكلام الله و(آياته)، ولم نسمع أن خلافاً شجر بين المسلمين على القرآن استلزم تحكيم النبي فيه.

أما في (الآية). (فردوه إلى الله والرسول) فنلاحظ أن الله لم يقل فردوه إلى الله أو الرسول، أي إن الأساس هو ما يأتي عن الله، أما مهمة الرسول فهي الإنذار والتبليغ لا أكثر ولا أقل.

هل هذه (الآيات) التي استندوا إليها مقنعة لغير الجاهل؟ وهل

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٦٧.

(٢) سورة النور، الآية: ٦٣.

(٣) سورة النساء، الآية: ٦٥.

يَأْتِينَا الرُّسُولُ بِمَا يُلْغِي أَحْكَامَ اللَّهِ، أَوْ يَنْهَانَا عَمَّا أَرَادَ لَنَا اللَّهُ؟ أَلَيْسَتْ  
مِهْمَةُ الرُّسُولِ هِيَ التَّبْلِيغُ وَنَقْلُ الرِّسَالَةِ وَتَوْضِيحُ مَا يَلِرْمُ فَقَطْ؟ أَلَمْ يَحْدَدِ  
اللَّهُ دَوْرَهُ؟

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾، ﴿إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾.

﴿وَيَمَّا أَنَا بِدِيرٍ مَثْبُوتٍ﴾، ﴿فَإِنْ نَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾، ﴿وَمَا عَلَى  
الرُّسُولِ إِلَّا الْبَلَاءُ﴾.

أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، يُؤَكِّدُ الْإِلَهَ حُكْمَهُ فِي مَا يَحْتَمِلُ خِلَافًا، فيقول في  
سُورَةِ الشُّورَى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَىَّ﴾، لَمْ يَقُلْ:  
فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ أَوْ الرُّسُولِ، فِي تَحْدِيدِ وَاضِحٍ لِلدَّوَارِ، لَا مَجَالَ  
لِلخِلَافِ فِيهِ لِمَنْ امْتَلَكَ ذَرَّةَ عَقْرِ..

أَمْ أَنَّهُمْ اعْتَبَرُوا كُلَّ هَذِهِ (الآيَاتِ) مَنْسُوخَةً، لَا يَعْتَدُ بِهَا؟..

وَكَيْفَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَأْتِيَ بِمَا يَنْسَخُ الْقُرْآنَ؟ وَهُوَ الْعَاجِزُ أَنْ يَأْتِيَ  
بِمِثْلِهِ، كَمَا حَسَمَ اللَّهُ ﴿قُلْ لَيْسَ أَخْتَصَمَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا  
الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾<sup>(1)</sup>، فَهَلْ يَأْتِي بِمَا يَنْسَخُهُ؟

أَلَمْ يَأْمُرِ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنْ يَقُولَ: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَحْتِ يَدِي  
نَقِيبًا﴾<sup>(2)</sup>، مَعَ أَنَّهُمْ جَاءُوا بِفَتْوَى عَجِيبَةٍ لِهَذِهِ (الآيَةِ) فَقَالُوا: لَمْ  
يَسْخَرِ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ بِلِ بَوْحِي مِنْ غَيْرِ الْقُرْآنِ، تَخِيلُوا أَنَّ الْوَحْيَ يَنْزِلُ  
بِالْأَحْكَامِ بِمَا هُوَ قُرْآنٌ وَمَا هُوَ غَيْرُ قُرْآنٍ، فَيَخْتَلِطُ الْأَمْرُ وَتَتَصَلُّ

(1) سُورَةُ الْأَمْرَاءِ، الْآيَةُ: 88.

(2) سُورَةُ يُونُسَ، الْآيَةُ: 15.

الأمة. . أليس هذا اتهاماً للقرآن بالنقص الذي يستلزم الاستكمال أو التعديل من قبل النبي؟ ١٩.

ثم، إنَّ في كتب الحديث أحاديث عديدة تبين أنَّ ما كان يتحدث به النبي عن غير طريق جبريل كان من اجتهاده، ولم يكن وحياً من الله تعالى، كالحديث الذي رواه البخاري ومسلم وأبو داود عن رجلين جاءا يختصمان إلى النبي وليس بينهما بينة، فقال النبي: (إنكما تختصمان إليَّ وأنا بشر، ولعلَّ بعضكما ألحن بحجته من بعض، وإنما أقضي بينكما على نحو ما أسمع)، وفي رواية أبي داود: (إنما أقضي بينكما برأيي في ما لم ينزل عليَّ، فمَنْ قصيْتُ له من حقِّ أخيه فلا يأخذه، فإنما أقطع له قطعة من نار).

أليس هذا دليلاً على أن النبي يعلن أن أحكامه ليست كأحكام الله التي جاءت في القرآن؟ . . . كما هي أعماله وممارساته ليست بالضرورة وحياً من الله، ألم يقبل مشورة أصحابه في غزوة بدر حين نزل بهم منزلاً، فسأله بعضهم: أعن أمر من الله نزل بهم هذا المنزل، أم هو الرأي والمكيدة؟، فقال: بل هو الرأي والمكيدة، فأشير عليه حينئذ أن يمضي بالمسلمين عن هذا المنزل الذي لم يكن يلائم خطط الحرب، حتى ينزل بهم في المنزل الملائم قرب الماء . . . .

ثم ألم يقل الله في سورة الحاقة متحدثاً عن الرسول ﴿نَزِيلٌ مِنْ رَبِّكَمَّيْنِ﴾ (أي الكتاب) ﴿وَلَوْ نَقُولُ﴾ (أي محمد) ﴿عَبَا نَقْصَ الْأَفْوَِيلِ﴾ (٤٤) لَأَمَدَّ مِنْهُ لِكَيْمِ﴾ (أي لعاقبناه بقوة) ﴿ثُمَّ نَقْطَعُ مِنْهُ الْوَيْبَ﴾ (أي لقطعنا

نِيَاطِ قَلْبِهِ ﴿١٦﴾ فَمَا يَكُرُّ مِنْ أَمَدٍ عَنْهُ حَزِيرٌ (أَي لَمَّا اسْتَطَاعَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مَنَعَ عِقَابَنَا عَنْهُ) ﴿١٧﴾ وَتَبَرُّ لَتَذَكُّرَ لِمَنْ يَنْفَبِ ﴿١٨﴾ (١).

بعد هذا الوعيد الصريح، هل كان النبي ليقبل أن يدعي أحد أنه تقول على ربه، وأبطل (آيات) من كتابه المحكم؟...

وإذا كان هذا الوعيد والإنذار موجّهين إلى النبي، فأَيُّ وعيد، وأَيُّ إنذار لغيره من التابعين؟؟

### النموذج الأسطع، والأخطر

إِتِّانُ الخلاف بين علي ومعاوية على الخلافة، ظهرت المقولة المنسوبة إلى عبد الله بن سبأ بوصاية علي، أي إنَّ النبي وصَّى لعلي بعده، فاستنفر معاوية من حوله، لإبطال هذه المقولة، خوفاً من تأثيرها على المسلمين، وجاء بحديث عن أهل المغازي (٢)، أي العسكر الذين قدموا من الجزيرة إلى الشام، دون تحديد، منسوباً إلى النبي، هو حديث: (لا وصية لوارث) الشهير، الذي يعني أنَّ المتوفى لا يجوز أن يوصي لأحد من ورثته، ممَّا حفف على معاوية الذي استثمر الحديث للعب بعقول الجهلة من المسلمين، وترسَّخ هذا الحديث طوال العصر الأموي، ثم أكَّده العباسيون، حيث أنَّه يخدمهم في مواجهة أبناء عموماتهم آل علي..

هذا الحديث نسخ (آيات) صريحة في القرآن، وأحد الأحكام

والحدود التي أمرنا الله بالتزامها، وجعل مصير من يتعداها ويخالفها إلى النار. . . وهي (الآيات) من سورة البقرة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(1)</sup>. . . والتي تفرض حداً من حدود الله، تماماً (كآلية) بعدها التي تحدثت عن حد آخر هو الصيام: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ ثَلَاثُونَ نَفْلًا﴾<sup>(2)</sup>.

كما نسخ (آيات) المواريث في سورة النساء، التي فصل فيها توزيع الإرث، بعد تنفيذ الوصية وسداد الدين: (من بعد وصية. . . أو دين) وكررها خمس مرات. . . و(الآية) في سورة المائدة التي أرشدنا فيها إلى كيفية التوصية قبل الموت. ﴿وَإِذَا حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾<sup>(3)</sup>، انظر بحثنا «الوصية للوارث».

وهو - أي الحديث - نسخ أيضاً حديثاً آخر للنبي، يؤكد (الآيات) السابقة، وينسجم معها، وهو الحديث الذي نقله عبد الله بن عمر، عن النبي قال: «ما حق امرئ مسلم، له شيء يوصي فيه، يبيت ليلتين، إلا ووصيته مكتوبة عنده»، وحديثه الآخر الذي حدد فيه مقدار الوصية، حين عاد سعد بن أبي وقاص في مرضه، فقال: (الثلث، والثلث كثير) . . . .

تصوّروا، حديث من ثلاث كلمات، جاء به معاوية وزبانيته، يلغي

(1) سورة البقرة، الآية: 180.

(2) سورة البقرة، الآية: 183.

(3) سورة المائدة، الآية: 106.

وينسخ كل هذه (الآيات) والأحاديث المتوافقة معها. أليست مصلحة السلطان، وسطوته، أهم من أحكام الله لديهم؟<sup>(1)</sup>

ونشير إلى أن المحاكم الشرعية في أكثر البلاد العربية والإسلامية، لا تزال حتى يومنا هذا تأخذ بهذا الحديث، وترفض أية وصية، فأى جندية هذه؟ مع العلم أن الشافعي واضع أسس الفقه السني أنكر نسخ الحديث للقرآن.

لنتبع الجدال.. كانت سورة المائدة من أواخر السور التي نزلت قبل وفاة النبي، فهي السورة الثالثة قبل الأخيرة (بعدها التوبة والنصر فقط)، واستهلها في (الآية) الثالثة منها بقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينًا﴾، وأتمت عبكهم يعقبي ورضيت لكم الإسلام ديناً، ولهذا أعطى الله فيها أحكاماً نهائية، وفصل ما يتعلق بالحلال والحرام والمعاملات والطعام والشرب والزواج والعبادات والحكم والقضاء والشهادات وإقامة العدل..

في هذه السورة، يحذرننا الله من الحكم بغير ما أنزل، ويكرر التحذير أربع مرات:

- ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾<sup>(1)</sup>  
 ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>(2)</sup>  
 ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>(3)</sup>

(1) سورة المائدة، الآية 44.

(2) سورة المائدة، الآية: 45.

(3) سورة المائدة، الآية: 47.

﴿أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَبْعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

أليست هذه (الآيات) واضحة وصريحة في الأمر باتباع أحكام الله،  
وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا؟؟ ..

ولو حاجبنا أنصار مدرسة الناسخ والمنسوخ بحججهم ومنطقهم،  
لجاء لنا أن نقول: ألا تنسخ هذه (الآيات)، وهي أواخر ما نزل من  
القرآن، (الآيات) التي استندوا إليها في تبرير النسخ؟ ولندعهم  
لملاحظة أن الله تبارك وتعالى لم يقل في (الآيات) الأربع: بما أنزل الله  
والرسول، ولكن بما أنزل الله، فقط....

ولنتذكر ما فصل الله في سورة الأنعام.

﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا  
وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ الْكِتَابُ يَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ مُرْسَلُونَ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُوا مِنَ  
الْمُتَمَرِّزِينَ﴾<sup>(2)</sup>، وما أتدعه في (الآية) اللاحقة: ﴿وَوَعَدْتُكَ بِرَبِّكَ صِدْقًا  
وَعْدًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِي وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(3)</sup> وصدق الله العظيم.

بعد هذا، هل يجوز لعاقل أن ينكر من كلام الله شيئاً، بحجة أنه  
منسوخ؟ وهل مقولة الناسخ والمنسوخ هي مما يقبله عقل  
المسلم؟.....

ألسنا سيم اليهود والنصارى بتحريف كتبهم؟، وألسنا ننحو نحوهم

(1) سورة المائدة، الآية: 50

(2) سورة الأنعام، الآية: 114.

(3) سورة الأنعام، الآية: 115.

هنا، فإذا يتعذر عيب تحريف نصير. لنحأُ إلى سؤيل والأحاديث غير الموثوقة لتحريف أحكام الله ٩٩

ألا تتوجب على المسلم العقل أن يبحث عن المعاني الصحيحة (آيات) يريدون فهمها، أنها تعارض بعضها بعضاً، بدلاً من الاستسلام للنقل والموروث عن فقهاء السلاطين.

﴿وَحَمَّاتٌ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آدَانِهِمْ وَقْرٌ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْفُرْقَانُ أَن يَسْمَعُوا قَوْلَهُمْ وَلَهُمُ الْبَصَرُ أَفَلَا يَفْقَهُوهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

إن قراءة كل (آيات)، القرآن، وربطها بظروف تنزيلها، وتدبر معانيها الصحيحة، بعد سقوط ونهايت مفهوم الناسخ والمسخ، هو السبيل إلى فهم الرسالة، كما أراد لنا الله أن نفهمها ونعيها...

وأول ما يتوجب علينا إدراكه أن (آيات) السيف لم تنسخ (آيات) الخطاب والمجادلة بالحسنى لإخواننا المسلمين أتباع الشرائع السماوية الأخرى...

وغير ذلك كثير مما حللنا وحررنا تحت مسميات باطلة كالمندوب والمكروه وأطيل السلف الأخرى.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٤٨.

(٢) سورة محمد، الآية: ٢٤.



## الوصية للوارث

نموذجاً



فَرَضَ اللهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَجْمُوعَةً مِنْ أَحْكَامٍ، فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ،  
أُورِدَهَا بِرُكُوعٍ بِصِيغَةٍ: كُتِبَ عَلَيْكُمْ، أَحَدُ هَذِهِ لِأَحْكَامٍ هُوَ وَاحِدٌ مِمَّا  
اعْتَبِرَ أَحَدُ (الْأَرْكَانِ) الْأَسَاسِيَّةِ لِلْإِيمَانِ بِشَرْعِهِ مُحَمَّدٌ، وَهُوَ الصِّيَامُ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

وهذا فرضٌ قطعيُّ الدلالة، لا تجوز مخالفته، باستثناء الشروط  
التي حددها الإله للحالات الخاصة كالسفر والمرض والعذر والبدل.

الحكمان الآخران اللذان وردا في السياق ذاته متقدماً حكم  
الصوم، تبعاً، هما القصاص في الآية 178:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾.

والوصية في الآيتين 180/181، وهي هنا موضع بحثنا...

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ  
وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ (٨١) فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى  
الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٨٢).

يقول عمرو خالد في كتابه: «خواطر قرآنية»: إن هذه المحاور  
الثلاثة المتتابعة القصاص والوصية والصيام - هي سياج يحمي

المنهج، ذُكِرَتْ بطريقة مترابطة ومدمجة لا تشبه طريقة البشر في الشرح والعرض.

فالوصية فرض، كما الصيام والقصاص، وهي فرض على المؤمن حدّده الله للوالدين وللأقربين الذين هم بالأساس من الوارثين حكماً.

ولخطاب، يا أيها الذين آمنوا، لا يا أيها الناس، لأن التزام الفروض والحدود جزء من الإيمان، كما أن ذلك حقّ على المتقين، أي شرط للتقوى أكّد عليه في الآيات ذاتها...

وحين فضّل الله الموارث في سورة النساء، أكّد على أسبقية الوصية على قسمة الميراث بكافة أشكاله:

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ (ووصية الله مرض وأمر وحّد) فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ أُمَّتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَاثَا مِائَةٌ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِلأَوْتَابِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ (من البنين أو البنات) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَوَاهُ فَلِلأُمِّ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلأُمِّ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْسَى يَهَا أَوْ دَيْنٍ مِمَّا تَرَكَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَذَرُونَ أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (1).

يوصينا الله، ويؤكد أنها فريضة، أن نفقذ الوصية ونسد الدين، قبل القسمة بين الوارثين... وفي تفصيل واضح، يشمل المرأة والفرد والجماعة بحكم التوصية، نتابع:

﴿وَلَكُمْ يَصِفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ (أَي نِسَائِكُمْ) إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ يُوصِيَتْ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتَهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ يُوصَوْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَنَلَّةً (أَي لَا وَالِدَ لَهُ وَلَا وَلَدٌ) أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَحٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُشُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٌ غَيْرَ مُضَاعَرٍ (بِأَنْ يَوْصِيَ أَكْثَرَ مِنَ الثُّلُثِ، كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ) وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْأَعْيُنِيُّ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٩﴾﴾<sup>(١)</sup>.

والكلام هنا عن حدود يُجزى من يُطعها، ويُعاقب عاصيها ومتعديها بنار جهنم، دون إشارة إلى احتمال المغفرة فيها، فالحد صريح وملزم لا مراعاة فيه....

فإنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ، كَتَبَ وَفَرَضَ عَلَيْنَا الوصية، ثُمَّ أَمَرْنَا بِإِعْطَائِهَا الْأَسْبَقِيَّةَ عَلَى التَّوْزِيعِ الشَّرْعِيِّ لِلْمِيرَاثِ، وَجَعَلَ مِنْ ذَلِكَ حَدًّا مُلْزِمًا يَفْصِلُ بَيْنَ مَا لَكَ إِلَى الْجَنَّةِ أَمْ النَّارِ.

وحيث أَنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدُّ وَاضِحًا لَا لَبْسَ فِيهِ،

فقد فصل فيه بأكثر مما فصل في حكم الصلاة مثلاً، لارتباطه بالعلاقة بين العباد بعضهم ببعض، فجاء في سورة المائدة بأدق التفاصيل عن كيفية التوصية والإشهاد على الوصية:

﴿يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةً بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ

أَنَّشَانِ دَوَّاءَ عَدْلٍ مِّنْكُمْ (من المؤمنين) أَوْ ءَاخَرَانِ مِّنْ عَيْبِكُمْ (إن لم يتوفر مؤمنان) إِنْ أَنتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَامْنَبِتْكُمْ مِّنْصِبَةِ الْمَوْتِ تَحْسُوبُهُمَا مِنْ بَعْدِ

الْصَّنْوَةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَسْتُمْ لَا تَشْرَى بِهِ، ثُمَّ لَوْ كَانَ دَا قُرْبَى وَلَا تَكْتُمُ

شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَيْنَ الْأَثِيمَ ﴿١٠٦﴾ (١) وتتابع الآيات اللاحقاتان التفصيل أكثر.

وهو بِرَزَّوَجَلَّ يخصر الزوجة بوصية:

﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَدْرُؤُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ (٢).

(آيات) عديدة في ثلاث سور من القرآن، في تفصيل واضح، تجاوز تفصيل أي حد آخر من حدود الله . . . .

وقد أمرنا الله بِرَزَّوَجَلَّ بأخذ الإسلام بأحكامه كلها، وحذّرنا من أخذ جزء وترك جزء آخر، كما فعل اليهود:

﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ (٣).

ولم يفت النبي تأكيد هذا الأمر، فخطب المسلمين، في حديث عبد الله بن عمر - إن صحَّ - بقوله: (ما حقُّ امرئ مسلم، له شيء

(1) سورة المائدة، الآية: 106.

(2) سورة البقرة، الآية: 240.

(3) سورة البقرة، الآية: 36.

بوصى فيه، يَبِيتُ ليلتين إلا ووصيته مكتوبةً عنده<sup>(1)</sup>، وهو وضع تقديرًا للوصية، في حديثه لسعد بن أبي وقاص، حين عاده مريضاً - إن صحَّ - بقوله: «الثلث، والثلث كثير»<sup>(2)</sup>.

قيل إنَّ النبي لم يوصِ بمال، وهو اعتبر أن الأنبياء لا يورثون: «نحن الأنبياء لا نورث، مالنا صدقة» وهذه تخص الأنبياء، إن صحَّ الحديث، لكن، ألم يوصِ بالتزام كتاب الله؟

نستحضر رواية ذات مدلول كبير، حول التزام المسلمين بمَن صاحب النبي، بالوصية عملاً بالنص الإلهي، إذ تورد كتب السيرة هذا النص: ... (يقول عبد الله بن الزبير بن عوام أنه غداة مقتل أبيه الزبير في يوم الجمل، وبعد أن سدَّ ديونه، ونفَّذ وصيته قسَم تركته، وكان له أربع نسوة، فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف درهم، وكان جميع ماله خمسين ألف ألف ومائتي ألف دينار... ٢٢٠٠٠).

فإذا كان هذا هو فهم وتطبيق المسلمين القريبين من النبي لمبدأ الوصية، فهل التزم المسلمون بعد ذلك بحدود الله، وأوامر نبيه؟

لعل من المثير للاستغراب والاستنكار، أنَّ معظمهم خالف وعمل بعكس ذلك، في عصيان الله ورسوله وتعدُّ للحدود في الوصية، رغم تهديدهم بنار جهنم....

نقول معظمهم، لأن هذا العصيان بات من مذاهب أهل السنة، أمَّا الشيعة فالتزموا النص...

(1) أخرجه البخاري.

(2) أخرجه البخاري.

وعلى امتداد أربعة عشر قرناً، حُرم مليارات من المسلمين أتباع المذهب السني من إطاعة الله في حيد من حدوده، بالوصية قبل موتهم، ومن فعلها، رفضت المحاكم الشرعية في معظم البلدان الإسلامية الاعتراف بوصيته، ضاربة عرض الحائط بكتاب الله، مما ألجأ الكثير من المسلمين إلى عقود البيع دون مقابل، للتخلص من عنت هذه المحاكم ورفضها الامتثال لحدود الله (فعلها جدي لأمي، وحيدته).

فما مستند الشرع السائد والموروث في مخالفة حدود الله المؤكدة تكراراً في القرآن والحديث؟

الإجابة توحى بمهزلة تدعو إلى الرثاء لحال الفقه الإسلامي المتوارث والمبثلي.

حين بدأ الخلاف بين علي ومعاوية بن أبي سفيان، حول الحكم والملك، وانتشرت دكاكين الدعوة لهذا الطرف أو ذاك، أحدث عبد الله بن سبأ، اليهودي، (حسب بعض المصادر) القول بوصية النبي بالإمامة لعلي من بعده: (قبل أن يتمادى بالقول في الوهية علي)، مضيفاً بعداً قدسياً على حق علي، لم يكن يحتاج إليه لحقه البين في الخلافة، فكان لا بد للطرف الآخر أن يتصدى للأمر، لا بنكران وصية النبي لعلي، وإنما بنقض مبدأ الوصية من أساسه، وهما استعان معاوية الذي استثمر كل قواه في تحقيق أهدافه، دون أن يردعه رادع عن الإساءة إلى المقرّبين من الرسول وأهل بيته وبيت علي، ببعض (الصحابة)، مستغلاً سطوته وضعفهم، لنسب أحاديث إلى الرسول تنقض الوصايا المفترضة.



فجاءوا بحديث عن الأسود قال: ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً، فقالت: متى أوصى إليه؟، وقد كنتُ مسندته إلى صدري، فدعا بالطلست، فلقد انخنتُ في حجري، فما شعرتُ أنه مات، فمتى أوصى إليه<sup>(1)</sup>؟.

وحيث أن عائشة كانت طرفاً في الخلافة مع علي، فقد خشي أن لا يؤخذ بقولها، فكان الأحكام نقض المسند من أساسه، فجاء فقهاء معاوية بالحديث الغريب، الأشهر الذي يُسند إلى (أهل المغازي؟) ناسبين إلى النبي أنه قال «لا وصية لوارث»...

وقد ورد هذا الحديث، عن مصدر آحاد، هو عمرو بن خارجة، أن رسول الله قال في حجة الوداع: «آيتها الناس، إن الله أدى إلى كل ذي حق حقه، وإنه لا تجوز وصية لوارث،...» أخرجه الترمذي في سننه، والنسائي في سننه، وأحمد في مسنده، دون أن يخرجهم الآخرون، ولنلاحظ أن النبي خاطب الناس في حجة الوداع، فكيف لم يروه غير عمرو بن خارجة، ولم يرد في الخطبة المعروفة، وهي آخر ما خاطب به محمد أتباعه علانية وجهاراً؟.

ثلاث كلمات كانت كافية، بحكم الجهل وسطورة معاوية، لإلغاء (آيات) عديدة من كلام الله في محكم كتابه، وأحاديث أخرى للنبي، وشطب حد من حدود الله..

ولتعزير الأمر أكثر، ظهرت مدرسة «الناسخ والمنسوخ»، دون التفات إلى قول الله بأن لا مبدل لكلماته، (وقد فضلنا ذلك في الإضاءة

السابقة)، فاعتبر فقهاء السلطان أن سورة المواريث في آية النساء نسخت حكم الوصية، مع أن أكثرنا جهلاً يلحظ أنها أكدت ولم تنسخها. وكيف ينسخ الله حكماً وثَّقَهُ (كُتِبَ عَلَيْكُمْ) وجعله (حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ)؟.

وجاء آخرون أكثر إسفافاً، فقالوا بأن السنة، أي الحديث، تنسخ القرآن؟، وأُفْصِيَتْ (الآيات) والحديث الأول للرسول: (ما حقُّ امرئ مسلم، له شيء يوصي فيه، يبني لبلنين إلا ووصيته مكتوبة عنده) لمصلحة «لا وصية لوارث»، فكان هذا مستنداً لحكم آل أمية (الطلاق) الذي امتد 91 عاماً. ولم ينقضه فقهاء السلطان الآخرون في العهد العباسي لأنه يعمل لمصلحتهم في مواجهة أبناء عمومتهم، آل علي، كما لم يجرؤ فقيه صالح على نقضه على امتداد القرون اللاحقة.

هل يمكن تصوّر أننا لا نزال محكومين بفقه، بُنِيَ عَلَى كَذِبَةٍ استلزمها صراع لا دور لنا فيه، ولم يعد يعنينا، مخالفين حدود الله. بعضيان تَبَّهْنَا أَنْ عَقَبَهُ نَارُ جَهَنَّمَ.

وكيف ننصت إلى مئات الفقهاء الذين يحاضرون علينا يومياً، على شاشات الفضائيات، مالتين البرامح الدينية زعيقاً وصراخاً، مكتفين بالنقل دون العقل؟ أليست مهمتهم أعمال عقولهم (إن كان لهم عقول تتجاوز مساحة الفتاوى المخزية التي يتحفوننا بها)، وتصحيح هذه الكارثة ومثيلاتها التي تنعكس على حياة كل مسلم؟.

تخيّلوا أحداً حضره الموت، ولديه أمٌ عاجزة تحتاج إلى رعاية، أو ابنٌ مريضٌ، أو أختٌ أو بنتٌ عانس، أو عدة أبناء صرف على

أكبرهم فأنهوا تعليمهم، وأمن لكل منهم سكناً وعملاً، وبقي بعض الصغار يحتاجون إلى الرعاية والتعليم والمساندة في ترتيب أمور حياتهم، مما يستلزم التوصية لهم بحاجتهم، والأمثلة الأخرى كثيرة وموجودة في واقعنا... فهل من المعقول أن يكون الحل في التلاعب والتحايل والدوران على القوانين وتزوير عقود البيع الوهمية، في حين لدينا شرع الله الذي أقصيناه كرمي لخلاف عبي ومعاوية الذي فات عليه أربعة عشر قرناً؟.

ولماذا نهمل الآية:

﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (1).

ليس المسلمون هم الأمة الوحيدة التي لا تعمل بالوصية؟

ثم، ليس من الواجب أن تتحرك الحكومات، والمجالس النيابية، لتصويب التشريع، والعودة إلى شرع الله الصحيح، ورفع الظلم عن أهل هذا الدين، دون أن ننسى دور المثقفين ووسائل الإعلام في التوعية والتأثير حتى يسود الحق، ويعود المسلم إلى الرشد والعمل بكلام ربه:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ (١٨٠) ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٨١) (2).

(1) سورة الشورى، الآية: 10.

(2) سورة البقرة، الآيتان: 180 و 181.



## جناية الأئمة والفقهاء

﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: 79]

(فقه التخريف في لمس المصحف الشريف)

### نموذج مخجل أول

- ﴿إِنَّهُمْ أَلَمَّا أُولَٰئِكَ مَرَّ صَلَاتِينَ ﴿٦٩﴾ فَهُمْ عَلَنَ

عَائِزِينَ بِرَعْوَةٍ ﴿٦٩﴾ وَلَقَدْ صَلَّ قَلْبُهُمْ أَكْثَرَ

الْأُولَىٰ ﴿٦٩﴾﴾ [المافات: 69 71]

- ﴿أَمْ لَمْ يَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الذِّبَابِ

مَا لَمْ يَأْتُوا بِهِ اللَّهُ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ

لَقُتِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ﴾ [الشورى: 21]

«إنما أحاف على امتي الأئمة المضلين»

حديث شريف



نشر أحد المواقع الاللكترونية الإسلامية على شبكة الانترنت خبراً مختصراً يفيد بأن حكومة الدانمرك أقرّت تدريس مادة الدين الإسلامي والقرآن الكريم لطلاب المدارس الثانوية.

وقد عكست معظم التعليقات ردود فعل إيجابية على الخبر، مستبشرة به، واجدة فيه باباً جديداً يُفتح لانتشار الإسلام، من منطلق أن من درّسَ هذا الدين وجد فيه ما يملأ روحه ويحترم عقله، ويات أقرب إلى سبيل الهداية.

إلا أن الطامة الكبرى كانت في بعض التعليقات الأخرى، التي رأت أن الأمر يعني أن القرآن سيكون بين أيادي الطلاب الدانمركيين غير المسلمين، وغير الطاهرين (؟)، وأن في ذلك مخالفة لقول الله تعالى: ﴿لَا يَسْئُرُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾، وأن نبل الغاية يجب أن لا يبرر مخالفة كلام الله، وبالتالي يجب معارضة هذا الأمر....

والفاجعة أن المسلمين الذين يتفقون مع هذا الرأي الغريب ويعملون به، هم أكثر ممّن يعارضونه.

هذا الفهم القاصر، الكارثي المغلوط، يملأ عقول ملايين المسلمين، بل المليارات منهم، منذ أكثر من ألف عام، ولا يزال، وسيستمر جيلاً بعد جيل.

فمن أين تأتي هذا الفهم، وما سببه، وهل هو تقصير الفرد المسلم

في استيعاب كلام الله وفهم نصوص الكتاب؟ أم أن هناك من يقف خلف هذا القصور، ومن أسس له، ونشره وعمقه، مستغلاً جهل الجمهور، وتقاعس المسبيين عن الدراسة الواعية المستندة إلى العقل، لكتابهم الكريم؟

ولكن، ماهو المعنى الصحيح الذي أراده الله تعالى بهذه العبارة؟ قل أن نعمل العقل، دعونا نبحر في صفحات الكتاب، ونتحرى المعنى والمدلول، من خلال متابعة ما أخبر الله به نبيه وعباده عن القرآن، ملتزمين تسلسل نزول السور.

أول ذكر لكلمة القرآن ورد في سورة (المزمل) وهي ثاني سورة نزلت على النبي:

﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ﴿١﴾ قُمْ أَيْدِلْ إِلَّا قِيلاً ﴿٢﴾ يَضْفَعُ أَوْ أَلْفَضُ مِنْهُ قِيلاً ﴿٣﴾ أَوْ رِدْ عَلَيْهِ وَرَزِلْ أَلْفُؤَانٌ تَرَبُّلاً ﴿٤﴾ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلاً ﴿٥﴾﴾ (١). ثم تابعت الآيات:

﴿نَزَلَ يُرِيدُ كُلَّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّى شُحْفًا مُنْشَرَةً﴾ (٢) أي كتاباً يقرأه..  
﴿مَنْ شَاءَ دَكَّرْ ﴿٦﴾ فِي شُحْبٍ مُكْرَمَةٍ ﴿٧﴾ مُنْزَعَةٍ مُطَهَّرَةٍ ﴿٨﴾ بِأَيْدِي سَفَرٍ ﴿٩﴾ كَرَامٍ رَزَقَ ﴿١٠﴾﴾ (٣). وصحف مكرومة (عند الله)، ومرفوعة (في السماء)، ومطهرة (منزّهة عن مس الشياطين)، بأيدي سفرة (كتبه ينسخونها في اللوح المحفوظ)، وكرام بررة (مطيعين لله وهم الملائكة) (٤).

(1) سورة المزمل، الآيات: 1/5.

(2) سورة المدثر، الآية: 52.

(3) سورة عبس، الآيات: 12/16.

(4) تفسير الجلالين.



﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مِّجِيدٌ ﴿٧١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٧٢﴾﴾ (1).

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَمَلَّكَ بِهِ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْكَ حَمِيمٌ وَقُرْآنُهُ ﴿١٧﴾ يَدَا قُرْآنُهُ دَائِعٌ قُرْآنُهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ ﴿١٩﴾﴾ (2).

﴿قَدْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ لَمْ يَحْضُرْ أَنْ جَاءَهُ مُبَشِّرٌ وَمُنْهَرٌ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾﴾ (3). . . فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعِيبُ ﴿١٥﴾﴾

﴿إِنَّهُمْ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَمَا هُوَ بِأَمْرٌ ﴿٤﴾﴾ (4).

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٥﴾﴾ أربعة مرات (5).

﴿صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾﴾، ﴿كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُكًا لِيَذَّبُوا أَتَيْنَهُ وَلِيَذْكُرُوا أُولَ الْأَنْتَبِ ﴿٢﴾﴾، ﴿قَدْ هُوَ سَوَاءٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾﴾ ثُمَّ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٤﴾﴾ (6).  
﴿هُوَ إِلَّا يَذْكُرُ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥﴾﴾ (6).

﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾﴾،  
﴿إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٣٦﴾﴾، ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٠﴾﴾ (7) وإن كانت أسباب النزول تشير إلى أن الآية الأخيرة مدنية.

(1) سورة البروج، الآيتان: 22/21.

(2) سورة القيامة، الآيات: 19/16.

(3) سورة ق، الآيات: 1/2... و45.

(4) سورة الطارق، الآيتان: 14/13.

(5) سورة القمر، آيات: 17 - 22 - 32 - 40.

(6) سورة ص، الآيات: 1 - 29 68/67 87.

(7) سورة الأعراف، آيات: 52 196 - 204.

﴿قَدْ أُوحِيَ إِلَّا أَنَّهُ اسْمَعَ نَهْرٌ مِّنَ الْجَنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قَوْلًا عَجَبًا﴾ (1).

﴿يَسْ﴾ (١) ﴿وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ (٢) ﴿يَنكِ لِمَنِ الْمَرْسِينَ﴾ (٣) ﴿عَنْ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ (٤) ﴿تَرْبِلُ الْغَيْرِ الرَّحِيمِ﴾ (٥) ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ (٦) (2).

﴿تَسَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (١) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّحْرُوفٌ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (٢) ﴿وَقَالُوا اسْتَطِيزُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فِيهِ تَشَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٣) ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ الَّذِي يُعَلِّمُ الْبُرِّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَقُورًا رَّحِيمًا﴾ (٤) ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَنَزَّ بِإِذْنِ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ بَنِي عَدُوٍّ مِّنَ الْمُخْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ (٥) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ خُمْلَةً وَجِدَّةً كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (٦) (3).

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (١) ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ (2) (4).  
﴿فَاتِمَّا يَسْرِتْهُ بِلِسَانِكَ لِيُتَشَرَّ بِهِ الْمُتَقَبِّكُ وَشِدْرَ بِهِ قَوْمًا لَّدُنِّي﴾ (5).

﴿طه﴾ (١) ﴿مَا أَرْكَلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِيُثْقَلَ﴾ (٢) ﴿إِلَّا نَذْكُرُهُ لِمَنِ يَحْشَى﴾ (٣)

(1) سورة الجن، الآية: 1.

(2) سورة يس، الآيات: 5/1 - 69.

(3) سورة الفرقان، الآيات 1 - 4 - 5 - 6 - 30 - 32.

(4) سورة فاطر، آيات 31/32.

(5) سورة مريم، الآية: 97.

تَرْيَلًا وَمَنْ حَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿١١٤﴾، ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٥﴾ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٦﴾﴾ (١).

حتى الآن، يتحدث الله ﷻ عن مفاهيم وعقائد يجري حفظها في صحف مطهرة، في لوح في السماوات العليا، بأيدي ملائكة بررة كرام، (والصحف واللوح معنيان مجازيان هنا)، بغية تنزيلها إلى لمتلقين الأوائل وهم الرسل، لإعلانها على الناس، ولا يتحدث عن كتاب كمجموعة أوراق مجلدة بين دفتي كتاب مغلف، أو قرطاس بأيادي البشر.

يؤكد هذا المعنى في سورة الواقعة، وهي بيت القصيد هنا ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْجِعِ الْخُورِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَفَسَّمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْرُورٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾ (٢).

فهل في الآية ما يفيد بمعنى جديد مغاير للآيات السابقة لها، أم أنها تؤكد وترسخ المعنى ذاته، في السياق؟

وكيف يمكن حتى للحاهل استنباط مدلول أن المقصود هو كتاب مجلد بغلافين، لا يسمح لغير الطاهر والمتوضئ لمسه بيديه؟ تماماً كما أراد المشركون حين قال عنهم باستنكار في سورة المدثر: ﴿نَلَّ

(١) سورة طه، الآيات: ١/٤ - ١١٣/١١٤.

(٢) سورة الواقعة، الآيتان: ٧٥/٨٠.

يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ يَتَمُّ بِتَوْفِيقِ صَاحِبِهِ مُنْشَرَةً<sup>(1)</sup>. وهل هناك إصرار على فهم لمعنى بالمقلوب المستكر من الله؟.

أكثر من ذلك، حين أَرَدَ الله ﷻ الحديث عن كتاب محدد، وعن لمس باليد، أشار إلى ذلك صراحة وبوضوح، حين قال:

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَىكَ كُنَّا فِي فِرَاطٍ فَلَمَّسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ شَيْنٌ﴾<sup>(2)</sup>.

وهنا، لسا نفهم كيف فات المعنى والمدلول الصحيحان على الإمامين اللذين وصعا «تفسير الجلالين» واسع الانتشار، جلال الدين السيوطي وجلال الدين المحلي، حين أوردا المعنى المعلوم في تفسيرهما العتيق، ما قصين تفسيرهما لسورة عَبَسَ السابقة التنزيل... وكنت أمل أن لا تكون معظم تفسيراتهما بالمقدار دته من الصحة، والقدر ذاته من النقص والنتصارب، وإن كنا لم نجد في معظم ما وقع بين أيادينا من تفاسير أخرى مَنْ يعطي المعنى الصحيح، بل إن بعضها يشير إلى لوجهين، وهذه كارثة لا حدود لها...

هذا في سور القرآن، وبعد، فما الذي يقودنا إليه إعمال العقل كما أمرنا الله؟

فأولاً، توفي السبي دون أن يوجد قرآن في قرطاس مجموع، باستثناء بعض الرقاع والعشب من جريد النخل، لدى كتبة لا يتجاوز

(1) سورة المائدة، الآية: 74.

(2) سورة الأنعام، الآية: 7.

عددهم عدد أصابع اليدين، وظلت كلمة القرآن تعني للنبي وأتباعه كلام الله المحفوظ في كتاب مكنون في السماء، ومحفوظ شفاهاً ما نزل منه في صدورهم، فأَي قرطاس، وأي لمس سب، وأي ظهور ووضوء؟.

وإن كان هناك من لفق أحاديث غريبة عن النبي كحديث رواه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده (١) أن النبي كتب كتاباً إلى أهل اليمن وكان فيه: (لا يمسه القرآن إلا طاهر)، وأكثروا اللفظ ذاته على لسان عبد الله بن عمر، كما لو كان هناك قرآن في قرطاس حينها، وفات واضع الحديث أن يشير إلى ما إذا كان النبي قد طلب من أهل اليمن الوضوء قبل قراءة كتابه الحاوي على عبرت من القرآن.

كما لم نجد في الرسالتين اللتين أرسلهما النبي إلى النجاشي والمقوقس، وقد أثبتنا بصيهما في الإضاءة الأولى، إشارة إلى هذا الأمر، رغم ورود كلام الله في كليهما..

كما كان هناك من لفق كذبة كبيرة، حين أورد حادثة إسلام عمر، وأن أخته فاطمة بنت الخطاب طلبت منه أن يغتسل قبل الإمساك وقراءة لصحيفة التي تضم سورة طه، عملاً بالآية ذاتها (لا يمسه إلا المطهرون) ليقتنعا بما لم يرده الله، فما سند القصة، ومن قال إن فاطمة أخت عمر فقيهة في الدين، وهل صحيح أنها قالت ذلك، واستجاب عمر، وما تعليق السي إذا كان قد سمع القصة؟؟ كما أن سورة الواقعة نزلت بعد سورة طه، وكان ترتيب عمر في الإسلام التاسع والثلاثين، أي في مرحلة مبكرة إلى حد ما من الدعوة، فهل نزلت سورتا طه والواقعة، وتسلسلهم 45 و 46، قبل إسلام عمر أم بعد ذلك؟ ثم ألم

يسمع عمر - قبل ذلك - القرآن الذي كان يتردد في مكة، ويشير حفيظة قريش؟....

ثم إن الحال استمر بدون وجود قرآن في قرطس متداول بين أيادي المسلمين، طوال خلافتي أبي بكر وعمر، وبالتالي لم يكن موضوع الدرس باليد وارداً في أذهان المسلمين، وحتى في خلافة عثمان الذي جمع القرآن ونسخه على خمس نسخ، وقيل سبع، ووزعه على البلدان المفتوحة، لم نسمع أن عثمان أوصى مراسليه الذين أرسلهم بالنسخ إلى الأمصار بالمداومة على الرضوء حتى يصلوا إلى مبيغهم.

زودني محاور متفتح الذهن، بما يفيد في هذا المجال، كتب لي:

(جاء في صحيح البخاري من حديث عائشة قالت: خرجنا لا نرى إلا الحج، فلما كنا بسرف حضت، فدخل عليّ رسول الله وأنا أبكي، قال: (مالك؟ أنفست؟) قلت: نعم. قال: (إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم، فاقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت).

الحائض - وهي أكثر بعداً عن الطهارة من غير المتوضئ - تقضي ما يقضي الحاج أي تذهب إلى منى ثم عرفة ثم المزدلفة ثم تنحر أضحيتهما وترمي الحجر وتقصر شعرها، وهذه كلها عبادات فيها دعاء لله وتهليل وتسبيح بحمده. ترى، ألم يراع الله قدسية اسمه فسمح للحائض أن تذكره وتؤدي شعائره؟ حاشا لله. فهي مطهرة بإيمانها ولذلك تذكر اسم الله، فمن باب أولى أن تمس ورقاً مكتوباً عليه كلام الله، لأن قدسية الكلام لم تأت أصلاً إلا من قدسية قائله سبحانه وتعالى، ولا تتسحب هذه القدسية على الشيء الذي كُتِبَ عليه، ولا

لما سمح رسول الله بكتابة الآيات على جريد النخل أو على عظام الحيوانات وجلودها.

وفي صحيح البخاري عن عائشة: أن النبي كان يتكئ في حجري وأنا حائض ثم يقرأ القرآن.

وفي صحيح البخاري عن إبراهيم قال: «يرأى ابن عباس بالقراءة للجنب بأساً»، انتهى.

وثانياً، لم ترد الآية في سورة الواقعة بصيغة الأمر، بل وردت إخبارية تتحدث عن واقع حال أن القرآن الكريم في كتاب مكنون محفوظ في السماء لا يقترب منه إلا الملائكة الأطهار البهرة الذين يكلفهم الله بذلك، و(لا) هنا نافية في هذا السياق وليست ناهية، وهو واقع حال مؤكد وثابت وغير قابل للتبديل، وغير متروك لتصرف العباد، ولو كانت ناهية لكانت جازمة ولجزمت الفعل، ولقال لا يمسسه، وليس لا يمسّه، فكيف حوّل الفقهاء الموضوع إلى أمر إلهي واجب الاتباع، وقابل لعدم الاتباع، ككل الأوامر التي تجد مَنْ يلتزم بها ومَنْ يخالفها عن قصد أو دونه؟ وكيف نقبل تفسير القرآن ممّن لا يرى فرقاً بين (لا) النافية، و(لا) الناهية الجازمة؟.

وهو أعود لما جاء به محاورى، قال:

(هذه واحدة من الآيات التي فسّرت خطأ ومشى الناس على هذا الخطأ قروناً عديدة، لسبب بسيط، هو أن أحداً لا يريد أن يدرس التفسير لقديمة ليرى صحتها من خطئها، فاستسلم الجميع لها واعتبروها صحيحة مائة بالمائة!!!)

فتعدّل لنفسه هذه الآية الكريمة لغوياً ثم من السنة النبوية والسيرة،  
وبعد ما انظر ما جناه الناس على أنفسهم باستسلامهم للتفسير القديمة  
وعلم تدبرهم كتاب الله بأنفسهم

(لا) في اللغة العربية تأتي بمعنى: ناهية، وإجارية،

الناهية يأتي بعدها بالضرورة فعل مضارع مجزوم بها وتأتي  
للمخاطب فرداً أو جماعة، ذكوراً أو إناثاً ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُ  
قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا حَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا يَسَاءُ عَسَىٰ أَن يَكُونَ حَيْرًا مِّنْهُمْ  
وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِاللِّغْوِ يُسْرَ إِلَيْكُمْ الَّتِي بُعِدَ الْإِيمَنُ وَمَن لَّمْ  
يُتَّ بِقَوْلِكَ فَمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾ يَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّخِذُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ذِكَّ بَعْضِ  
الظَّنِّ إِنَّهُ لَا تَحْسَبُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا ﴿١٢﴾﴾ (١) هنا الفعل المنهي عنه  
(يسخر) له فاعل هو القوم، وفاعل (يغتب) هو بعضكم.

﴿يُتَّبَعُ لَا تَقْصُرْ رُءْيَاكَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٢).

فاعل الفعل المنهي عنه (تقصص) هو ضمير مستتر تقديره أنت،  
ومثله في الآيات التالية:

﴿يُتَّبَعُ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِسْمَ  
بِوَلَدَيْهِ حَتَّىٰ أَتَمَّ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي ءَامَيْنِ أَيْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَلَدَيْكَ إِلَٰ  
الْمُبْدِي ﴿١١﴾ وَلَئِن جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَن تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا  
وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَن أَنَابَ إِلَيْكَ ثُمَّ إِلَيْكَ مَرْجِعُكُم

(١) سورة الحجرات، الآية: ١١/١٢.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٥.



وَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ يَبْقَىٰ إِلَهُهَا إِن تَكُ نَفَقَالِ حَصَرٌ مِّنْ حَرَدٍ  
 فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ بِأَن يَأْتِيَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ حَدِيدٌ  
 ﴿١٦﴾ يُسَبِّحُ أَقْبَرُ الْمَضَلَّةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُسْكَرِ وَاصِرٌ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ  
 مِن ذَلِكَ مِنْ عَرْمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَلَا تُصَوِّرْ حَدًّا يُدْسِ وَلَا تَمِشْ فِي الْأَرْضِ  
 مَرَّةً ﴿١﴾.

هذه هي ال (لا) الناهية، وإذا نظرت إليها في الآية التي نتحدث  
 عنها فإنك ستجدها غير ذلك (لا بمسئله) لأنها لو كانت ناهية لجزمت  
 الفعل فكان: لا يمسئله. كما أنها غير موجهة لمخاطب وليس لها  
 فاعل. إذاً هي ليست ناهية في هذه الآية. وبالتالي فالآية لا تعني النهي  
 عن لمس المصحف.

الإخبارية هي التي ترد في سياق الحديث عن شيء وليس بالضرورة  
 أن تكون للمخاطب أو يأتي بعدها فعل، وتعني (ليس) ولا تؤثر على  
 حركة ما بعدها ﴿وَقَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ تُدِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْمَرْكَتَ  
 مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ (2) هنا ال (لا) إخبارية لأن معنى الآية إخبار عن  
 صفة البقرة المطلوبة وأنها ليست دلولاً وليست قائمةً بحرارة الأرض  
 وليس فيها علامة.

﴿وَقَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ (3) أي ليس لدينا قدرة  
 على مواجهة جالوت.

(1) سورة لقمان، الآيات: 18/13.

(2) سورة البقرة، الآية: 71.

(3) سورة البقرة، الآية: 249.

﴿وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾<sup>(1)</sup> أي لا يتعرض للنعاس والنوم.

هذه هي ال (لا) الإخبارية، وإذا نظرت إليها في الآية التي نتحدث عنها فإنك ستجدها مطابقة (لا يمس) أي ليس يمس، فالمعنى إخبار عن يمس.

(المطهرون) مبني للمجهول، لأن الفاعل المعلوم هو: المتطهرون. أما هنا (المطهرون) أي إن هناك مَنْ طهّرهم ولم يطهّروا هم أنفسهم، فمن هو؟

هنا نقطة مهمة تؤكد ما قلته آنفاً عن الخلفية الحيدة في اللغة العربية، التي تريك البيان الإلهي: المطهّر الذي جعل أولئك الماسين مطهّرين، هو الله ﷻ، حين هداهم إلى الإيمان فأمنوا، ولكن الفاعل المباشر لعملية التطهير هو المؤمن نفسه الذي امتدى فتطهّر بالإيمان، إلا أن المؤمن هو مجرد عامل بالأسباب، والإيمان الذي دخل قلبه هو السبب، أما المسبّب - وهو الماعل الحقيقي - فهو الله ﷻ، الذي يعطي الأجر لمن قصد بعمله وجهه الكريم ولم يقصد به أحداً من المخلوقات، ولذلك فإن القرآن، إذ يمكن أن يقرأه الكافر كما فعل المشركون في مكة - من أجل العثور على خطأ فيه يكون مطعناً له، فإنهم ليس لهم ثواب في قراءته، أما المسلم فإنه يقرأه للتعلم أو التدبّر أو الخشوع... أي لله، فإن الله يجزيه على قراءته ويشبه عليها، ومن هنا (لا يمس إلا المطهرون) أي لا يمس ثوابه إلا مَنْ طهّره الله بإيمانهم.

فالمعنى إخباري وليس فيه أمر أو نهى انتهى.

وثالثاً، لا يقول الله تعالى إلا الحق، وهو العارف العالم أن هذا القرآن سيجمع يوماً في قرطاس، وسيتداوله المسلم وغير المسلم، الطاهر وغير الطاهر، وحاشا لله أن يقول عدواً، ولا يستقيم الأمر أن نقول إنه إذا مس غير الطاهر القرآن فالآية غير صحيحة (؟)، لا سيما وأن الله ﷻ يقسم قسمًا عظيمًا.

ولكن، ألا نعذر للمسلم العادي فهمه المغلوط لمعنى الآية ومداولها، وعمله بهذا الفهم، إذا ما تحرينا ما جاء به (الفقهاء وأئمة المذاهب) الذين وضعوا للمسلم / كتالوغاً / لدينه، بات يحكمه ويلزمه، ثم أغلقوا باب التفكير والاجتهاد، وختموا على العقل المسلم؟ .

نتلمس جنابة كبرى أتى بها هؤلاء حين نقرأ ما تركوا لنا بهذا الخصوص، ولنتابع...

في كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة» للجزيري نجد في فصل كتاب الطهارة المبحث الثاني - حكم الوضوء وما يتعلق به من مس لمصحف ونحوه... (فالوضوء فرض لازم لأداء هذه الأعمال، فلا يحل لغير المتوضئ أن يفعلها، ومثلها مس المصحف، فإنه يجب (؟) له الوضوء، سواء أراد أن يمسه كله أو بعضه، ولو آية واحدة (؟)، إلا بشروط مفصلة في المذاهب (؟).

فما هي هذه الشروط؟ ... . يورد:

\* المالكية قالوا يشترط لحل حمل المصحف، أو بعضه بدون وضوء، شروط:

أحدها: أن يكون مكتوباً بلغة غير عربية، أما المكتوب بالعربية فلا يحلّ مسّه على أي حال، ولو كان مكتوباً بالكوفي أو المغربي، أو نحوهما.

ثانيها: أن يكون منشوشاً على درهم أو دينار أو نحوهما، دفعاً للمشقة والحرص (٢).

ثالثها: أن يتخذ المصحف كله، أو بعضه حرزاً، بشرطين، أن يكون حامله مسلماً، وأن يكون المصحف مستوراً بساتر يمنع وصول الأقدار إليه.

رابعها: أن يكون حامله معلماً أو متعلماً، فيجوز لهما مسّه بدون وضوء، ولا فرق في ذلك بين المكلف وغيره، حتى ولو كانت امرأة حائضاً، وفيما عدا ذلك فلا يجوز حمله على أي حال، فلا يحلّ لغير المتوضّع أن يحمله بغلاف أو علاقة، كما لا يحلّ له أن يحمل ما وضع عليه المصحف من صندوق، أو وسادة أو كرسي، وإذا كان موضوعاً في أمتعة جاز حمله تبعاً للأمتعة، فلو قصد حمله وحده، دون الأمتعة فإنه لا يحلّ، أما قراءة القرآن بدون مصحف فإنها جائزة لغير المتوضّع، ولكن الأفضل له أن يتوضّأ.

\* الحنبلة قالوا: يشترط لحمل المصحف، أو مسّه بدون وضوء، أن يكون في غلاف منفصل عنه، فإن كان في غلاف ملصق به، كأن يكون في كيس أو ملفوفاً في منديل أو ورق، أو يكون موضوعاً في صندوق أو يكون في أمتعة المنزل التي يراد نقلها، سواء كان المصحف مقصوداً باللمس أو لا، فإنه في هذه الأحوال يجوز مسّه أو

حمله، وكذا يحل اتخاذ المصحف حرزاً، بشرط أن يجعله في شيء يستره من خرقه ظاهرة ونحوها، ثم إن الوضوء شرط لجواز حمل المصحف، سواء كان حامله مكلفاً أو غير مكلف، إلا أن الصبي الذي لم يكلف لا يجب الوضوء عليه، بل يجب على وليه أن يأمره بالوضوء عندما يريد الصبي حمل المصحف.

\* الحنفية قالوا: يشترط لجواز مس المصحف، كله أو بعضه، أو كتابته (٢)، شروط:

أحدها: حالة الضرورة، كما إذا خاف على المصحف من الفرق، أو الحرق، فيجوز له في هذه الحالة أن يمسه لإنقاذه.

ثانيها: أن يكون المصحف في غلاف منفصل عنه، كأن يكون موضوعاً في كيس أو جلد أو ورقة، أو ملفوفاً في منديل أو نحو ذلك، فإنه في هذه الحالة يجوز مسه أو حمله، أما جلده المتصل به، وكل ما يدخل في بيعه، بدون نص عليه عند البيع فإنه لا يحل مسه، ولو كان منفصلاً عنه.

ثالثها: أن يمسه غير بالغ، ليتعلم منه، دفعاً للحرج والمشقة، أما البالغ والحائض سواء كان معلماً أو متعلماً فإنه لا يجوز لهما مسه.

رابعها: أن يكون مسلماً، فلا يحل لغير المسلم أن يمكن غيره من مسه إذا قدر، وقال محمد: يجوز لغير المسلم أن يمسه إذا اغتسل، أما تحفيظ غير المسلم القرآن فإنه جائز، فإذا تخلفت هذه الشروط، فإنه لا يحل لغير الطاهر المتوضئ أن يمس المصحف بيده، أو بأي عضو من أعضاء جسده، أما تلاوة القرآن بدون مصحف، فإنها تجوز

لغير المتوضئ، وتحرم على الحنب والحافظ، ولكن يستحب لغير المتوضئ أن يتوضأ إذا أراد قراءة القرآن، هذا، ويكره مس التفسير بغير وضوء، أما غيره من كتب الفقه والحديث ونحوها، فإنه يجوز بدون وضوء من باب الرخصة.

«الشافعية قالوا: يجوز مس المصحف وحمله، كلاً أو بعضاً،

بشروط:

أحدها: أن يجعله حرزاً.

ثانيها: أن يكون مكتوباً على درهم أو دينار.

ثالثها: أن يكون بعض القرآن مكتوباً في كتب العلم، للاستشهاد به، ولا فرق في ذلك أن تكون الآيات المكتوبة قليلة أو كثيرة، أما كتب التفسير فإنه يجوز مسها بغير وضوء بشرط أن يكون التفسير أكثر من القرآن، فإن كان القرآن أكثر فإنه لا يحل مسها.

رابعها: أن تكون الآيات القرآنية مكتوبة على الثياب، كالثياب التي تطرز بها كسوة الكعبة ونحوها.

خامسها: أن يمسه ليتعلم فيه، فيجوز لوليه أن يمكنه من مسه وحمله للتعلم، ولو كان حافظاً له عن ظهر غيب. فإن تخلف شرط من هذه الشروط، فإنه يحرم مس القرآن، ولو آية واحدة، ولو بحائل منفصل عن المصحف، من جلد وغيره، فلو وضع المصحف في صندوق صغير كالصندوق الذي توضع فيه أجزاء القرآن - الربعة - أو وضع على كرسي صغير، فإنه لا يحل مس ذلك الصندوق أو ذلك الكرسي (؟) ما دام المصحف موضوعاً فوقهما، أما إذا وضع في

صندوق كبير أو في كيس كبير فإنه لا يحرم من ذلك الصندوق أو الكيس، إلا الجزء المحاذي للمصحف منهما، وإذا انفصل جلد المصحف منه ولم يبق فيه شيء من المصحف فإنه يحرم منه إلا إذا جعل جلدًا لكتاب آخر غير القرآن، أما ما دام منسوباً إلى المصحف المنزوع منه فإنه لا يحل منه، وكذلك يحرم من ما كتب فيه القرآن كاللوح، فلا يجوز للمحدث أن يمس أي جزء منه، حتى لو محيت الكتابة (؟)، على أنه يجوز للمكلف أن يكتب القرآن وهو محدث في لوح أو نحوه بشرط أن لا يمسّه.

هذا، وإذا كان المصحف موضوعاً في أمتعة المنزل، من صندوق أو ملابس أو نحو ذلك، فإنه لا يحل حمل هذه الأمتعة بدون وضوء، إلا إذا كانت هي المقصودة بالحمل وحدها، فإذا قصد حمل المصحف معها أو قصد حمله وحده، حرم ذلك بدون وضوء.

انتهى الاقتباس من المذاهب، أوردناه مفضلاً لبيان حجم الجناية على الله ودينه.

يحلّ ويحرم، ويجوز ولا يجوز... من أباح لهم ذلك؟ اليست المحرمات محددة من الباري، أم هم موكلون منه بتركه بالتحريم والتحليل، أي بما لم يمنحه الله للنبي؟.

تخريف وتضليل وضلال، واتفاق على فهم مغلوط للقرآن، مع بعض الاختلاف على التفاصيل الثافية، واستخفاف بالعقل الذي كرم الله به عباده، ممن يعدون أئمة وفقهاء وتابعين ومؤسسين لمذاهب، أو ممن نسب ذلك إليهم من أتباع عداوسهم، فكم هو حجم الكارثة كبير،

وَأَيَّةٌ بَدَوِيٌّ ابْتَلَوْنَا بِهِمَا، وَأَمَّا كُنُوا لِيُخْتَلَفُوا فِيمَا يَفِيدُ الْمُسْلِمِينَ وَيَحْتَرَمُ  
 عَقُولَهُمْ. جَزَاؤُهُمْ عَلَى اللَّهِ، لَٰذِي يَقُولُ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي  
 آلِهَةٍ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿١﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ  
 يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢﴾﴾ (١).

ويقول: ﴿وَلَا تَهْتَفُوا بِأَنفُسِكُمْ وَتَلْمِزُوا النَّاسَ فِي الذُّلِّ وَتَحْسَبُوا أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾ (٢).

صدق الله العظيم

(١) سورة الحج، الآيتان: ٤/٣

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٣٧.



ملازمة النساء...

هل تنقض الوضوء؟

(الفقه الغثاء . . . . . في ملازمة النساء)

نموذج مخجل ثان



قال تعالى:

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ (1).

وقال عليه السلام:

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْفِئُوا إِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (2).

لامستم النساء: جاء تفسيرها في «تفسير الجلالين» وفي «أيسر التفسير» على أنه الجس أو اللمس باليد، على ما قاله ابن عمر والشافعي، والحقا به المس بياقي البشرة.

وهو الجماع على رأي ابن عباس.

(1) سورة النساء، الآية: 43.

(2) سورة المائدة، الآية: 6.

أيُّ الرأيين أصح؟ والأمر مهم جداً لا ترتبط به بحياة ملايين المسلمين . سُنَّةٌ وشيعةٌ، وسلوكهم اليومي منذ ألف وأربعمائة سنة حتى يرث الله الأرض وما عليها.....

هل هو لأول، بمعنى أن مجرد لمس المرأة ولو بطرف الإصبع ينقض الوضوء، ويحتاج معه إلى إعادة الوضوء لتصح الصلاة، كما يظن كثير من الجاهلين والجاهلات على امتداد العلم الإسلامي؟

(الأخطر أن التخلف والجهل ذهبا بالأمر أبعاد من الوضوء بكثير، فحسباً من مصافحة المرأة للرجل حراماً، وتتناهى حتى رؤساء وزعماء مسلمين - سُنَّةٌ وشيعةٌ - يمتنعون عن مصافحة ضيوفهم من النساء المسلمات وغير المسلمات، في فضيحة مدوية أمام شاشات التلفزة)...

وهل يتساوى في هذه الحالة لمس المرأة مع إتيان الغائط، مع ما في ذلك من امتهان لمكانة المرأة، كما يحتاج الكثير من أعداء الإسلام، في حين يصرّ المسلمون أن دينهم أكرمها؟.

أم هو الثاني، أي حالة الجماع والمضاجعة التي تقتضي الغسل، وقد رحم الله عباده فأباح لهم التيمم حتى في هذه الحالة إن لم يجدوا ماءً؟ وهو ما يؤكد حديث ورد في صحيح البخاري وصحيح مسلم، (إن صحَّ)، عن عمران بن الحصين الخزاعي، وفيه أن رجلاً تحلّف عن الصلاة، وهم على سفر، فسأله النبي: «ما منعك يا فلان أن تصلي مع القوم، قال: أصابتنى جنابة ولا ماء، قال: عليك بالصعيد أي التيمم، فإنه يكفيك».

إذا رجعنا إلى معجم «مختار الصحاح»، نجد أنه لا يخبرنا شيئاً عن معنى (لَمَسَ)، وهي لا ترد في باب ل م ، وإنما نجد (لَمَسَ) - اللمس هو المس باليد، وقد (لَمَسَهُ) من باب ضَرَبَ وَنَصَرَ، و(الالتماس) الطلب، و(التلَمُّس) التَطَلُّب مرة بعد أخرى، و(الملامسة) هو أن يقول: إِذَا لَمَسْتُ الْمَيْعَ وَحَبَّ الْبَيْعَ بَيْنَا بِكَذَا.

ونجد في باب الميم، م س م (مَسَّ) شيء يَمَسُهُ (مَسًّا) وبابه فهِمَ وهذه هي اللغة الفصيحة، وفي لغة أخرى من باب رَدَّ، وربما قالوا (مَسَّتْ) الشيء . . . و(المسيس) المَس - و(المماسّة) كناية عن المباشرة أي المضاجعة، وكذا (التماس)، قال الله تعالى: هَلْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا .

أما «المعجم الوسيط» الذي أصدره مجمع اللغة العربية، فيورد في طبعته الرابعة، (لَمَسَ - لَمَسًا: مَسَّهُ بيده، فهو لَامَسَ، والمرأة: بَاشَرَهَا)، ويوضح أكثر (لامسه: ماسه، والمرأة بَاشَرَهَا)، أي ضاجعها . .

فالمعنى لغة إذا ينحصر بين معنيين (لَمَسَ باليد، وضاجع المرأة)، فأَيُّ من هذين المعنيين أراد الله تعالى في السورتين السابقتين؟ .

ينير لنا الله المعنى، حين يخاطب السيِّدة مريم على لسان جبريل عليه السلام بقوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ <sup>(١)</sup>.



تعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ﴾ (1).... والعدة هي الفترة التي تقضيها المرأة دون زواج بعد طلاقها، لاستبراء رحمها إن كان قد مسها مطلقاً، فهل يمكن هنا أن يخطئ عاقل في معنى المس؟ .

إذن، فقد حسم الله تعالى، حين يتعلق الأمر بالمرأة، أن الملامسة التي توجب الكفارة في حالة المطاهرة، وتوجب الاغتسال في الأحوال العادية، والتميم في حال نقص لماء، مقصود بها المضاجعة، وليس اللمس باليد أو بباقي البشرة.

وهذا هو المعنى الذي ذهب إليه ابن عباس، وهو ما يتفق مع العقل ومنطق الأمور، وينفي الخط من قيمة المرأة بمساواة لمسها بإتيان الغائط، ويؤكد أن الله ﷻ يريد بعباده اليسر لا العسر، وهو العالم بحاجة الرجل إلى لمس زوجته بيده تكراراً في البيت، وغير زوجته حاجة أو اضطراراً خارج البيت في إطار المعاملات اليومية الكثيرة، كالبيع والشراء، ووسائل المواصلات والشوارع المزدحمة، والطواف حول الكعبة وغيرها، لا سيما والإسلام جاء شاملاً لكل المجتمعات وكل العصور.

ونستذكر هنا قولاً اتفق على إخراجه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه، عن ابن عمر قال: **كان الرجال والنساء يتوضؤون في زمان رسول الله جميعاً، أي معاً.....** والدلالة واضحة، وهي تكذب فقهاء اللمس وفقهاء حجاب المرأة ونقابها.....

(1) سورة الأحزاب، الآية: 49.

ولكن، كيف فهم فقهاؤنا، وفي مقدمتهم الأئمة الأربعة شيوخ المذهب السنّي، هذا الأمر، وكيف خاضوا فيه، وما الذي تركوه لمئات الملايين من أتباع مذاهبهم منذ أكثر من ألف عام؟

في كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة» لعبد الرحمن الجزيري، فصل كتاب الطهارة - مبحث نواقض الوضوء - القسم الثاني، صفحة 51، ورد ما يلي:

القسم الثاني: من النواقض بغير الخارج (من أحد السبيلين، الدبر والقبل) لمس مَنْ يُشْتَهَى، سواء كان امرأة أو غلاماً<sup>(١)</sup>، وقد اصطلاح الفقهاء على أن اللمس يكون تارة باليد، وتارة يكون بغيرها من أجزاء البدن، أما المس فإِنَّه ما كان باليد خاصةً، ولكل منهما أحكام، فأما لمس مَنْ يُشْتَهَى فإنه ينقض الوضوء بشروط مفصلة في المذاهب.

أي إن فقهاءنا لم يفهموا، أو هم لم ينتبهوا إلى المعنى الذي أراده الله تعالى، وبينه لهم ولما في سورتي مريم والمجادلة، وهم أهملوا المعاني المتعددة التي عرفها العرب وهم سادة الكلام، كما أسقطوا رحمة الله بعباده، وما يريد بهم من اليسر لا العسر.

وجاء تابعوهم - بكل جهل وعمى - فتمسكوا بهذا الفهم الضال وعملوا به، مؤكدين قول الله تعالى: ﴿يَتَّبِعُ الْفَوَاقِئَ مَرَضًا لَيْلٍ ۚ فَهُمْ عَلَىٰ مَشَارِقِهِمْ يَهْرَعُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

أكثر من ذلك، زادوا على لمس المرأة كناقض للوضوء، لمس



الغلام، وَمَنْ يُشْتَهَى، وَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَهَا (حاشا لله) عن ذكر الغلام، فقاموا باستدراك النقص في القرآن الكريم، ناسين قول الله: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وواضعين المسلم في خانة ذوي الرغبات الحيوانية والشاذة، وغافلين عن تهذيب الدين للبشر.

دعونا نستعرض ما فصل لنا كل مذهب من مذاهب الأئمة الأربعة في هذا الخصوص، وعذراً للإطالة فهي منه لا متنا، ونقتبس:

1 - الشافعية والحنابلة اصطلاحوا على حبط أحكام المس بأحكام اللمس، بخلاف المالكية والحنفية فقد ذكروا حكم اللمس وحده، وحكم المس وحده، وخصّصوا المس بما كان باليد، والأمر في ذلك سهل.

2 - الشافعية قالوا: إن لمس الأجنبية - ويسمى متناً - ينقض الوضوء مطلقاً، ولو بدون لذة، ولو كان الرجل هراماً والمرأة عجوزاً شوهاء، كان اللامس شيخاً أو شاباً، وقد يُقال: إن الشأن في المرأة العجوز الشوهاء عدم التلاذ بلمسها، فأجابوا بأن المرأة ما دامت على قيد الحياة لا تعد من يتلذذ بها (؟)، وإنما ينقض اللمس بشرط عدم الحائل بين بشرة - جلد - اللامس والملموس، ويكفي الحائل الرقيق عندهم، ولو كان الحائل من الوسخ المتراكم من الغبار لا من العرق، فلا ينقض لمس رجل لرجل آخر (؟)، ولو كان الملموس أمرد جميلاً، ولكن يُسن منه الوضوء، ولا ينقض لمس أنثى لمثلها، ولا خشي لخشى

أو لرجل أو لامرأة، ولا ينقص إلا إذا بلغ اللامس والملموس حد الشهوة عند أرباب الطبائع السليمة<sup>(٩)</sup>، واستثنوا من بدن المرأة شعرها وسننها وظفرها<sup>(١٠)</sup>، فإن لمسها لا ينتقض الوضوء ولو تلذذ به، لأن من شأن لمسها عدم التلذذ، وقد يقال إن السن في الفم، والناس يتغزلون بالأسنان ويتلذذون بها أكثر من سائر أجزاء البدن، فكيف يكون الشأن في لمسها عدم اللذة؟ ولكن الشافعية يقولون: إنه لو صرف النظر عن لمس الفم، ولمس ما يحيط بالأسنان، كان السن مجرد عظم لا يتلذذ به، وهذا هو المعنى أن الشأن عدم التلذذ، وينتقض الوضوء بلمس الميت، ولا ينتقض بلمس المحرم، وهي من حرم نكاحها على التأييد بسبب نسب أو رضاع أو مصاهرة، أما التي لا يحرم نكاحها على التأييد، كاخت الزوجة أو عمتها أو خالتها، فإن لمس إحداهن ينتقض الوضوء، وكذا ينتقض بلمس أم الموطوءة بشبهة وبنيتها، فإن زواجهما وإن كان محرماً على التأييد، لكن التحريم لم يكن بنسب ولا رضاع ولا مصاهرة، وقد عرفت أن كل ذلك يسمى متاً كما يسمى لمساً. (مكدا).

الحنابلة قالوا: ينتقض الوضوء بلمس المرأة بشهوة بلا حائل، لا فرق بين كونها أجنبية أو محرماً، ولا بين كونها حية أو ميتة، شابة أو عجوزاً، كبيرة أو صغيرة<sup>(١١)</sup>، تُستهي عادة، ومثل الرجل في ذلك المرأة، بحيث لو لمست رجلاً انتقض وضوؤها بالشروط المذكورة، ولا ينقص اللمس إلا إذا كان لجزء من أجزاء البدن، غير الشعر واللس والظفر، فإذا لمس هذه الأجزاء الثلاثة لا ينتقض الوضوء، أما

الملموس فإنه لا ينتقض وضوؤه، ولو وجد لذة، ولا ينقض لمس رجل لرجل، ولو كان أمرد جميلاً، ولا لمس امرأة لامرأة، ولا خنثى لخنثى، ولو وجد اللامس لذة.

المالكية قالوا: إذا لمس المتوضئ غيره يده أو بجزء من بدنه فإن وضوؤه ينتقض، بشروط بعضها في اللامس وبعضها في الملموس، فيُشترط في اللامس أن يكون بالغاً، وأن يقصد اللذة، أو يجدها بدون قصد، فمتى قصد اللذة انتقض وضوؤه، ولو لم يلتذ باللمس، وأن يكون الملموس عارياً أو مستوراً بستر خفيف، فإن كان الساتر كثيفاً فلا ينقض الوضوء، إلا إذا كان اللامس بالقبض على عضو وقصد اللذة أو وجدها، وأن يكون الملموس ممن يشتهي عادةً، فلا ينتقض الوضوء بلمس صغيرة لا تُشتهي، كبت خمس سنين، ولا بلمس عجوز انتهى أرب الرجال منها، لأن النفوس تنفر عنها، ومن أجزاء البدن الشعر، فينتقض الوضوء بلمس شعر المرأة إذا قصد اللذة أو وجدها، أما إذا لمست المرأة شعرها يداً فإن وضوءها لا ينتقض، وكذا لا ينتقض بلمس شعر رجل لشعر امرأة، أو بلمس ظفر بظفر، لفقد الإحساس فيهما عادةً، وقد عرفت أن المدار في اللامس على قصد اللذة أو وجدانها، لا فرق بين أن يكون الملموس امرأة أجنبية، أو زوجة، أو شاباً أمرد<sup>(٩)</sup>، أو شاباً له لحية جديدة<sup>(١٠)</sup>، يلتذ به عادة<sup>(١١)</sup>، أما إذا كان الملموس محرماً، كأخت أو بنتها أو عمة أو خالة، وكان اللامس شهوياً<sup>(١٢)</sup> فقصد اللذة ولكنه لم يجدها، فإن وضوءه لا ينتقض بمجرد قصد اللذة، بخلاف ما إذا كانت أجنبية، ومن

اللمس القبلة على الفم، وتنقض الوضوء مطلقاً، ولو لم يقصد اللذة أو يجدها أو كانت القبلة بإكراء، ولا تنقض القبلة إذا كانت لوداع أو رحمة، بحيث يكون الغرض منها ذلك في نفسه، بدون أن يجد لذة، فإن وجد لذة فإنها تنقض.

هذا كله بالنسبة للامس، أما الملموس فإن كان بالغاً ووجد اللذة انتقض وضوؤه، فإن قصد اللذة فإنه يصير لامساً يجري عليه حكمه السابق، هذا ولا ينتقض الوضوء بفكر أو نظر من غير لمس، ولو قصد اللذة أو وجدها أو حصل له إنعاضاً؟، فإن أمذى بسبب الفكر أو النظر انتقض وضوؤه بالمذي، وإن أمنى وجب عليه الغسل بخروج المني.

الحنفية قالوا: إن اللمس لا ينقض بأي جزء من أجزاء البدن، ولو كان اللامس والملموس عاريين، فلو كان الرجل متوضئاً ونام مع زوجته في فراش واحد، وهما عريان متلاصقان، فإن وضوءهما لا ينقض إلا في حالتين:

- الأولى أن يخرج منهما شيء من مذي ونحوه

- الثانية أن يضع فرجه على فرجها، وذلك ينقض وضوء الرجل بشرطين، الأول أن ينتصب الرجل، والثاني أن لا يوجد حائل يمنع حرارة البدن، أما وضوء المرأة فإنه ينتقض بمجرد التلاصق متى كان الرجل منتصباً، فإذا فرص ونامت امرأة مع امرأة أخرى وتلاصقتا بهذه الكيفية (؟) فإن وضوءهما ينتقض بمجرد تلاصق الفرجين ببعضهما وهما عاريتان، وبقيت صورة أخرى، وهي أن يتلاصق رجل مع رجل آخر وهما عريان، كما قد يقع في الحمام في حالة الزحام، وحكم

هذه الحالة أنه لا ينتقض وضوءهما إلا إذا كان اللامس متصباً.

وبذلك نعلم أن الحنفية اختلفوا مع سائر الأئمة في هذا الحكم، أما المالكية فقد رتبوا التقص على قصد لسة أو وجدانها، فخالفوا الشافعية والحنابلة في مس العجوز التي لا تستهي، فقالوا إنه لا ينتقض، والشافعية والحنابلة قالوا إنه ينتقض. كذا خالفوهم في مس الأمرد الجميل، فقال المالكية إنه ينقص. ودل الشافعية والحنابلة إنه لا ينتقض، ووافقوهم على أن اللمس لا ينتقض إلا إذا كان الملموس عارياً، أو مستوراً بساتر خفيف. الح.

انتهى الاقتباس الطويل من كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة».

أما كتاب «فقه السنة»<sup>(١)</sup>، باب الطهارة، فصل نواقض الوضوء، فإنه يعدد هذه النواقض بأربعة، دون أن نعرف إلى أي مذهب استند، وهي:

1 - كل ما خرج من السيلين.

2 - النوم المستغرق.

3 - زوال العقل.

4 - مس الفرج بدون حائل<sup>(٢)</sup>.

دون أن يأتي على ذكر ما أورده الأئمة الأربعة حول لمس المرأة والغلام الأمرد الجميل، وأكثر من ذلك يشير في باب «ما لا ينتقض الوضوء» فيقول: «أحببنا أن نشير إلى ما ظن أن نواقض للوضوء، وليس

(١) السيد سابق - فقه السنة.

بناقض، لعدم ورود دليل صحيح يمكن أن يعوّز عليه في ذلك، ويبدأ بـ «لمس المرأة بدون حائل» فيذكر عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله قبلها وهو صائم، وقال «إن القبلة لا تنقض الوضوء ولا تفسد الصائم»، وعنهما: «أن النبي قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ» وعنهما أيضاً قالت: «كنت أناام بين يدي النبي ورجلاي في قبلته، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي» ... ..

هل فاتت هذه الأحاديث على الفقهاء والأئمة، أم أهملوه، أم اعتبروه منحولة على لسان عائشة كونها لم تتوافق مع آرائهم واجتهاداتهم؟

ولماذا أغفل الأئمة رحمة الله بعباده، فضيقوا الخناق عليهم؟ وكيف نقبل منهم أحكاماً لم يجيدوا استخلاصها من كلام الله؟ ... فأساءوا عن جهل أو قصد.

والام استندوا حين أضافوا لمس الغلام الأمرد الجميل؟ هل لنقص في القرآن أرادوا استدراكه؟ وأية صورة كانت في خواطرهم للمسلمين أفراداً ومجتمعات؟ ولماذا خاطبوه بهذا الامتحان لعقولهم وهذا الامتحان لطباعهم وأخلاقهم؟ وهل في خلافهم رحمة للأمة كما يشاع؟؟؟..

نقول إنهم ربّما تأثروا بفسوق عصرهم، الذي درج فيه نكاح الغلمان وتفضيلهم على النساء، سواء من قبل الخلفاء والأمراء وساكني القصور، أو لدى العامة، وهو بات في حينه سلوكاً شائعاً، وحتى مدعاة للتفاخر، وتمتلى الروايات والسير التي تمّ التعمية عليها

قصداً، بشواهد وحكايات يشيب لها الرأس، نجدها في شعر أبي النّوّاس والعشرات غيره، من شعراء ذاك العصر، يقول أبو النّوّاس، في مثال من آلاف الأمثلة:

وعاذلة تلوم على اصطفائي	غلاماً واضحاً مثل المهاء
وقالت قد حُرمت ولم تُوفّق	لطيب هوى وصالح الغايات
فقلت لها جهلت فليس مثلي	بخادع نفسه بالترّهات
أختار البحار على البراري	وحينئذ على ظبي الفلاة؟
دعيني لا تلوميني فلأني	على ما تكرهين إلى الممات
بذا أوصى كتاب الله فينا	بتفضيل البنين على البنات <sup>(1)</sup>

لكننا نقول، إن فسوق عصر بعينه، وفجور ناسه، لا يبرران ابتكار شرع جديد، والإتيان بما لم يقل الله في كتابه المحكم، والقعود مقام بدلاء الله أو وكلائه، حتى لو افترضوا من عندهم أنّ المسلمين كلّهم كذلك، وسيظلّون كذلك، حتى يوم القيامة..

ألسن أمام جناية كبيرة ارتكبتها فقهاؤنا بحق ديننا السمع وشرعنا، وهي جناية لم تقتصر على هذا الأمر، بقدر ما توسّعت إلى أمور ومناج كثيرة طبعت حياتنا وقناعاتنا وسلوكياتنا، جزاؤهم على الله...

يزودنا هنا، الإمام الشيخ محمد عبده بإضاءة حول جناية هؤلاء الفقهاء على شرع الله، في مثال آخر يتجاوز اللمس والمس إلى أظهر العلاقات البشرية، يقول:

(1) أبو نواس الصّوص المحرّمة - تحقيق جمال جمعة.

«رأيت في كتب الفقهاء أنهم يعرّفون الزواج بأنّه (عقد يملك به الرجل بضع المرأة) أي فرجها. (وهو تعريف يلبس بيوت الدعارة، لا بيوت المسلمين)، وما وجدت فيها كلمة واحدة تشير إلى أن بين الزوج والروجة شيئاً آخر غير التمتع بقضاء الشهوة الجسدانية، وكلّها خالية من الإشارة إلى الواجبات الأدبية التي هي أعظم ما يطلبه شخصان مهتبان كل منهما من الآخر. وقد رأيت في القرن الشريف كلاماً ينطبق على الزواج، ويصحّ أن يكون تعريفاً له، ولا أعلم أن شريعة من شريع الأمم التي وصلت إلى أقصى درجات التمدد جاءت بأحسن منه، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾<sup>(1)</sup>. والذي يقارن بين التعريف الأول الذي فاض عن علم «الفقهاء» علينا، وبين التعريف الثاني الذي نزل من عند الله، يرى نفسه إلى أي درجة وصل انحطاط هذا الفقه . .

آخر الكلام، ربّما نترحم على السابقين من هؤلاء الفقهاء، متى رأينا اللاحقين أكثر جهلاً بالدين وتجنّياً عليه، يستنبطون بعقوبات فظة فتاوى ما أنزل الله بها من سلطان ولا كتاب، وما سبقهم إليها نبي ولا فقيه، إذ طالعتنا حريدة الشرق الأوسط في أحد أعداد مارس/آذار 2002 بفتوى خطيرة للشيخ عطية صقر، قال فيها - لا فضّ فوه - «إنّ مصافحة الرجل للمرأة زنى»، مستنداً - ربّما - إلى ترهات سلفه الطبري الذي أورد حديثاً عن معقل بن يسار منسوباً إلى النبي أنّه قال



«لأن يُطعن في رأس الرجل بمخيط من حديد خيرٌ من أن يمسر امرأة لا تحلّ له» حاشا رسول الله.

تصوّروا... المصافحة تساوي الرنى ومثلها فحص الطبيب أو إجراء عملية جراحية من قبل طبيب مختصّ لامرأة تقارب الموت... وهمّ جرّاً... دون أن يعرف كيف صنّف هؤلاء نسبة بنت كعب الأنصارية التي شاركت في غزوة أحد، وسقت المقاتلين وداوت الجرحى، ثم حملت ترساً ودافعت عن النبي، حين انفضّ الرجال من حوله، فقتلت اثنين من المشركين، ثم شاركت في الحديدية، وحنين، ومعركة اليمامة، وساهمت بنفسها في قتل مسيلمة الكذاب... هل صنّفوها كزانية لكونها لامست الرجال، وعاركتهم، وقاتلتهم؟ أم نقول إنّها مجاهدة ذات فضل؟...

كما نقرأ نصّاً لفتوى تقرر (أنّ من أخطر المفاسد التي ابتليت بها أمتنا العظيمة ما يسمى بالكُرسي... وما يشبهه من الكنابات وخلافها، أولاً لأنّ السلف الصالح كانوا يجلسون على الأرض ولم يستخدموا الكرسي، ولو كان فيها خير لفعله رسول الله، وثانياً أنّ هذه الكراسي صناعة غريبة، وفي استخدامها ما يوحي بالإعجاب بصناعتها وهم الغرب، وهذا والعياذ بالله يهدم ركناً من الإسلام وهو الولاء والبراء، وثالثاً أنّ جلوس المرأة على الكرسي مدعاة للفتنة، كما إنّهُ يؤدي إلى الكثير من الرذائل، إنّ الجلوس على الكرسي رذيلة وزنا لا شبهة فيه، رابعاً إنّ الجلوس على الأرض يذكر المسلم بخالق الأرض...، دون أن يفسّروا لنا علاقة الكرسي بالزنا الذي ضيق الإسلام شروطه

واشترط أربعة شهود ودخول الخائط في المخيط، وهل يشمل ذلك كراسي السيارة وكراسي الطائرة وكراسي طبيب الأسنان وغيرها، ناهيك عن الاختراعات الغربية الأخرى كالهاتف النقّال/الموبايل، والتلفزيون، وكل الأجهزة الحديثة الأخرى التي يَسُرُّ حياتنا، وكلها صناعات الغرب، لا إبداعاتنا، والتي لم يحرموها كيلا يحرموا أنفسهم من استخدامها، ربّما تحت ذريعة أن الضرورات تبيح المحظورات.. أليسوا يفضلون الأمور على مقاسهم وهواهم؟...

لاحظوا تعبير «أمتنا العظيمة» في بداية الفتوى...

وإذا كان هؤلاء الفقهاء يعتبرون أن مصافحة المرأة للرجل هي زنا، وجلسها على الكرسي أو الكنبه زنا لا شبهة فيه، فإنّ نظراءهم من شيوخ المسلمين في مناطق القبائل في الباكستان (الطرف الآخر من الأمة العظيمة)، الذين يؤمنون بهاتين الفتوتين، هم أنفسهم من أقنع تابعيهم بأن ترك سراويلهم لدى زوجاتهم، حين السفر للعمل فترات طويلة في الخارج، ييسر حمل زوجاتهم، في غيابهم، والرزق بأولاد، غيابياً، وعادة يحتفل العامل الباكستاني في بلد اغترابه، بمولود أو أكثر، رزقهم خلال غيابه الطويل...<sup>(1)</sup>

وفتوى أخرى، للشيخ عبد الله النجدي في 36 صفحة تحرّم كرة القدم، وتضع 15 شرطاً للعبها على الطريقة الإسلامية، منها منع وجود متفرجين، ومنع ارتداء لباس اللعب، وضرورة عدم وجود حكم، واعتراف اللاعب بخطأه، وتشاور باقي اللاعبين في عقوبته،

وتوبته، وأن لا يكون عدد اللاعبين أحد عشر لاعباً، ومنع استخدام التعابير المألوفة مثل كلمة هدف أو غول واستبدالها بعبارة دخول الكرة بين القائمتين والعارضة، إلى آخره من هذه الترهات...

وأخرى للشيخين عثمان الخميس وسعد الغمدي بتحريم الانترنت على المرأة، بسبب خبث طويّتها، وأنه لا يجوز لها فتحه إلا بحضور محرم مدرك لعهر المرأة ومكرها... تصوروا هذا الإطلاق، كلّ امرأة عاهرة مأكرة.. أمهاتنا وأمهاتهم، روحاتنا وزوجاتهم، بناتنا وبناتهم؟؟؟...

وفتوى للشيخ عبد الله بن جبرين أباح فيها الجهاد ضد الشيعة وأوجب البصق في وجوههم..

وفتوى للشيخ ابن تيمية بتحريم علم الكيمياء ووصفه بالسحر... (وعلم الكيمياء أساس لعلم الأدوية التي أنقذت البشرية من الأمراض)...

وفتوى حديثة للشيخ محمد المنجد، هاجم فيها الفران، معتبراً أن الشريعة الإسلامية سمّت الفأر بالفويسقة، وأنه يجب أن يُقتل في الحل والحرم، وأنه يضر على أهل البيت النار، وأن الشيطان يسيّر الفأر، وأنه من جنود إبليس، وتحذّر الفتوى الغربية الأطفال من الإعجاب بشخصيات الفران الكرتونية أمثال ميكي ماوس، وجيري(؟)، متجاهلة بكلّ عنّت أن الفران ساهمت في إنقاذ البشرية من الأمراض حين كانت دائماً ضحية التجارب المخبرية، وأنها أضحكت أطفال العالم لأجيال عديدة، وهم ذات الأطفال الذين يريد الشيخ تعكير حياتهم،

بما ترفضه أسط العقول .. ويبقى الإنجاز الأكبر للشيخ (المفتي) أنه أصحك العالم على لمسلمين، وجعلنا مسخرة لصحافة وتلفزيونات العالم ومواقعها الالكترونية، بكل لغاتها، ورسخ اتهامنا بالإرهاب، حتى ضد الحيوانات المسكينة...

وفتوى للشيخ عبد العزيز بن باز، ومثلها للشيخ ابن عثيمين، تقرّر (إنّ القول بدوران الكرة الأرضية قول باطل، والاعتقاد بصحته مُخرِجٌ عن الملة (كفر)، لمنافاته ما ورد في القرآن الكريم من أنّ الأرض ثابتة لا تدور (؟)، قد ثبتها الله بالجبال أوتاداً، قال تعالى «والجبال أوتاداً»، وقال «والى الأرض كيف سطحت»، وهي واضحة المعنى، فالأرض ليست كروية ولا تدور... (؟)، وهي الفتوى التي أكّده الأزهر (الشريف) حين أعطى موافقته رقم 7043 لعام 2000 بإجازة كتاب «قصة الخلق»، الذي رجّحت له الأهرام (؟) على أنه «كتاب القرن»، وهو اشتمل على فصول مثل «الأرض ثابتة لا تدور»، و«أكذوبة الجاذبية الأرضية»، و«نظريات باطلة لأينشتاين ونيوتن وعالييليو وداروين»... تصوّروا أن يقال هذا الكلام في مطلع الألفية الثالثة، عصر الاكتشافات العلمية المذهلة، الذي يكره فقهاؤنا ويريدون لنا الإمعان في الجهل والتخلف وراء أمم الأرض، ناسين أنّ الله علّم الإنسان ما لم يعلم...

أما أحدث الفتاوى الطازجة (أكتوبر 2008)، فهي فتوى الشيخ صالح الفوزان عضو هيئة كبار العلماء في السعودية، التي اعتبر فيها «البوفيه المفتوح» حراماً وغير جائز شرعاً... وهو من بيوع الغرر

المنهي عنها في الشريعة، لأنك تأكل ما تريد دون تحديد للكمية مقابل مبلغ محدد من المال، وقد ردّ عليه الشيخان محمد الطبطبائي ومحمد العنزي من الكويت، بما ينقض فتواه، ويحلل ويجيز «البوفيه المفتوح»، مستنديين إلى جواز أجرة الحقام، التي أباحها العلماء قديماً، رغم علمهم باختلاف حال الداخلين للحقومات من حيث فترة المكوث فيه واستعمال الماء الذي يختلف من شخص لآخر..

تمنعوا، يرحمكم الله، علام تختلف هذه 'أمة العظيمة في القرن الواحد والعشرين'...

يبقى أن أقبح الفتاوى، وأحطرها مدلولاً، هي ما نشرته الصحافة السعودية في أواخر نيسان/ أبريل 2009، يقول الخبر: الرياض - د، ب، أ: أوقفت فتوى دينية مشروع إنارة مقابر في السعودية، وتسببت في التراجع عن تنفيذه، وأكد المتحدث الرسمي لبلدية المويه شرقي الطائف في غرب المملكة لصحيفة عكاظ: أن البلدية سعت لإنارة المقبرة لتخفيف معاناة الأهالي عند دفن موتاهم ليلاً، وبدأت في تركيب أعمدة الإنارة، إلا أنها تراجعت عن ذلك بعد أن وردت فتوى من أحد العلماء يؤكد فيها عدم جواز إنارة المقابر، وأشار المتحدث إلى تعميم صدر من وزارة الشؤون البلدية والقروية يؤكد منع إنارة المقابر...

أي إسفاف وفجور وضلال وتجنُّ على الإسلام أكثر من هذا؟ ولنلاحظ أن الفتوى صدرت عن أحد العلماء لا عن المفتي الرسمي للمملكة، أي إن كلَّ من هب ودبّ وادعى العلم بالدين بات صاحب

قول ملزم، يغير من قرارات وزارات الدولة ومؤسساتها، دون أن يجروا أحد على مراجعة ضلاله وتجنّيه وتخريفه...

يقول الكاتب وليد الرجب: «سوق الفتاوى مليء بالفتاوى الغريبة حول تحريم ربطة العنق، والملابس الرياضية، وبعض ألعاب الأطفال، والكعب العالي، وغيرها من الفتاوى العجيبة، إن مثل هذه الفتاوى جعلت «سوق الفتاوى» أمراً مباحاً لكل من هب ودب، ولم تترك في حياة المسلم شيئاً حلالاً...»

أما الكاتب جعفر رجب، فيقول: «بحث وسط عالما اللامعقول عمّن يعيد للناس عقولها... فمن يتصورون أنفسهم عقلاء الأمة، ومخرجيها من الضلالة إلى الهدى، ومن الظلمة إلى النور، ومن الجهل إلى العلم، يمارسون استغلالها واستهبالها واستعمارها، عبر الخطابات والنصائح الغربية على العقل والوجدان... يتعاملون مع الناس كأنهم قطع غنم تبحث عن كالأ، أو كأنهم حمر تركض هائمة، تائهة، خائفة من اقتراسها من قبل وحوش الغرب، أو أنهم أمة قاصرة بحاجة إلى ولي أمر يأخذ بيدها، بعيداً عن طريق التهلكة... لماذا يصّر (رهباننا) على ممارسة دور رجل السياسة، والاقتصاد، والناقد السينمائي، والمهندس الفضائي، وعالم المايكروبيولوجي، والممثل المسرحي... فينتقد ويتحدث في كل شيء، ويعرف تفسير كل شيء وأي شيء، من مبطلات الوضوء إلى حل أزمة النظام المصرفي العالمي؟... لماذا يصرون على أنهم وحدهم عقلاء الأمة؟ في مقابل بحر الجهلة الذين يتابعون برامجهم؟ ولماذا يحتكرون وكالة تفسير

الدين دوناً عن الخلق؟... (فعاقل) يريد قتل الميكسي ماوس في الحل والحرم، بالسيف والسم، ويعلن الحرب على الفأر جيري، تأييداً للقط توم... وأعقل منه يعلم المشاهدين كيفية ضرب الزوجة وتربيتها، بطريقة علمية... وآخر يقدم درساً عملياً لكيفية الأكل باليمين، ولو كنت أعسر، فتضع يدك اليسرى تحت رجلك اليسرى، وتقطع اللحم أولاً، ثم تأكل باليمين فقط... وآخر رفع أكمامه، وقد جمع حوله الشباب، ممسكاً بيده إبريق الحمام، يعلمهم كيفية غسل الموتى..

أليسوا جميعاً فقهاء الظلام وقاتلي نور الإسلام....

تقول الدكتورة آمنة نصير أستاذة العقيدة الإسلامية بجامعة الأزهر، في حديث نشر بتاريخ 29 / 9 / 2008: «نحن نعاني خلال هذه الفترة من فوضى في كل شيء، وليس في الفتوى فقط، فهناك حالة عامة من الترهل والتفكك والتشردم يعاني منها المجتمع العربي والإسلامي، وهذه الفوضى سببها أن الإنسان العربي عموماً والمصري خصوصاً، فهم الانفتاح والعولمة والدنيا المفتوحة سماءً أو أرضاً بأنها فرصة لأي شخص لكي يفعل ما يريد من دون ضوابط، ما أدى إلى حدوث فوضى عارمة في جميع الجوانب، المسؤول عن ذلك هي المؤسسة الدينية، لأنها، بلا شك، مؤسسة ضعيفة في هذه المرحلة، وبكل صدق وشجاعة أدبية، فإن هذه المؤسسة تعيش أسوأ فترات ضعفها، ولا يوحد أي نوع من الحزم أو الضوابط منها تجاه ما يحدث من تجاوزات في سوق الفتوى... كما أدى غياب المؤسسة الدينية إلى دخول شخصيات غير مؤهلة، وليس كل من تعلم علماً أو درس درساً يستطيع

أن يستوعب أسرار وضوابط النصوص. وهذا منهوم خاطئ للمحرية أن تقول ما تشاء. . . . إن دخول الغرباء مجال الفتوى، وعدم وجود المظنة القوية التي تحوي الفكر الديني بشكل منضبط أدى إلى قيام البعض باستغلال الدين استغلالاً خاطئاً، وبالتالي نرى هذه الفوضى وهذا التفلت.

صدقت الأستاذة، لكن ربّما فاتها أن جذور وأسس هذه الفوضى وهذا التفلت تمتد عميقاً في تاريخ موروثنا، إلى منتصف القرن الهجري الأول، وربّما إلى عشية وفاة محمد بن عبد الله. . .

رحم الله هذه الأمة التي حَرَّبَ فقهاؤها السابقون واللاحقون دينها السمع، فباتت آخر الأمم. . . . .



## لمس الذكر

(علاقة الإله بلمس الباه)

نموذج مخجل ثالث

الثقافة ليست إلا التعبير المصغر للمجتمع

بشكل عام....

عزيز إسماعيل



يبدو أن ثمة فوبيا عانى منها فقهاؤنا السابقون، تصل إلى حدود العقدة النفسية التي احتاجت إلى علاج لم يتفرغ لهم في حينه، وإذا توافر العلاج في عصرنا الحاضر، فإن فقهاء المعاصرين لم يلجأوا إليه لأن المريض النفسي لا يعرف أو لا يعترف بمرضه ..

هذه الفوبيا هي فوبيا اللمس، فقد ترك لنا السابقون ذخراً وفيراً من اجتهاداتهم حول هذا الأمر، وجاء اللاحقون فكّر سواها وبذلوا جهدهم لإقناعنا بها، وفرضها على سلوكياتنا ..

وتبدو ثنائية اللمس الموضوع موضعاً لإشكالية كبيرة، تحتل حيزاً من معتقداتنا ومفاهيمنا ....

لا يجوز لمس المصحف دون وضوء، وقد أشرنا إلى ما جاء به أئمتنا الكبار حوله ....

لمس المرأة، أو الغلام الأمرد الجميل، ولو بطرف اليد، بقصد أو غيره، ينقض الوضوء، وقد أشرنا للاجتهادات المخجلة حول هذا الموضوع، التي تملأ كتب فقها ...

لمس الذكر ينقض الوضوء .. الجانب الثالث من مكونات فوبيا اللمس .. وقد اختلف فيه الأئمة اختلافاً بيناً، فعمل به الشافعية والمالكية والحنبلية، ورفضته الحنفية ..

بداية، ما هو الوضوء، أحد طرفي الإشكالية هنا؟ ...

النظافة والطهارة واحب للإنسان تجاه نفسه، وهي في الغالب غريزة فطرية منذ أن رأى الماء لأول مرة وتعرف إلى فوائده، قبل أن توجه كل الأديان السماوية، وغير السماوية، وهي ليست ابتكاراً إسلامياً صرفاً....

والوضوء حنب من الطهارة جاء به الإسلام، كطقس ملزم، ليؤكد أن لوقوف بين يدي الإله يتطلب طهارة الجسد والروح، وهو ما يمارسه كل أتباع الأديان الأخرى فيغتسلون قبل أداء طقوسهم وصلواتهم...

لكنه في النتيجة عملية رمزية ككل الصقوس الأخرى، تجسد احترام لعبد لربه، أكثر مما هي عملية تنظيف لبعض أجزاء الجسم دون بعضها، والدليل على ذلك:

1 - أباح الله استخدام تراب الأرض أي التيمم، عند فقدان الماء، والتراب لا يفيد في تحقيق النظافة، والحكمة الإلهية كانت كبيرة في هذا المقام، فالغرض هو تأكيد الإحساس بالطهارة حين الوقوف بين يديه، ولو كان الوضوء عملية تنظيف فعلية لبعض أجزاء الجسد لما أباح الله التيمم..

2 - الوضوء يشمل بعض أجزاء الجسد دون غيرها، وهذا دليل آخر على رمزية العملية، فغسل اليدين إلى المرفقين استبعد لطرف الأعلى من اليدين، وغسل القدمين إلى الكعب، أو مسحهما، استبعد الساقين والفخذين، ومجرد إباحة المسح على الخفين كافي لاستنتاج الرمزية، وليس منطقياً أن يقول إن الوضوء انحصر بالأجزاء الظاهرة

من البدن، فالله تعالى يرانا حين نقف بين يديه، ورؤيته ليست بالعين تلاحظ الظاهر ويخفي عليها المستور.

3 - إذا أحدث أحدنا، أي أخرج من دبره ريحاً أو صوتاً، وجب عليه الوضوء قبل أداء الصلاة، (وهذه لم ترد في القرآن الذي حصر الأمر بإتيان الغائط)، ونسأل: لِمَ لم يُفرض من شطف الدبر؟ اليس هو مصدر الإخراج؟، وما علاقة إخراج الريح بالصوت من الدبر بمسح الرأس أو الأذنين أو كعب القدم؟ وهل جرح الريح من الدبر يفعل فعل قبيلة غازية تنتشر إلى الأجزاء الظاهرة من البدن، ويصعب عليها النفاذ إلى الأجزاء المستورة؟. ألسنا هنا أمام دليل آخر على رمزية الوضوء؟...

4 - إذا استحتم أحدنا بالماء والصابون، وهو ما يعيض عن الوضوء، وأحدث حدثاً صغيراً، كأن يخرج ريحاً من دبره، وجب عليه الوضوء، أي غسل الوجه واليدين ومسح الرأس وغسل القدمين، وهي أجراء نظيفة أصلاً كباقي البدن كله الخاضع تَوّاً لاستحمام شامل. أليست إذن عملية الوضوء رمزية؟.

هذه العملية الرمزية، التي أرادها الله لخلق الإحساس لدى عبده بفعل الطهارة حين يقف بين يديه، تقديراً لجلاله وعظمته، حولها أئمتنا الصالحون إلى عملية معقدة، وطقساً مريباً يستلزم أداؤه التعمق في دراسة اجتهاداتهم المتضاربة حوله.

يخصّص كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة» لعبد الرحمن الجزيري 92 صفحة من القطع الكبير والحرف الصغير (الصفحات 7 - 99)، لتفاصيل الطهارة والوضوء.

أما كتاب «فقه السنة» للسيد سابق فيخصّص له 77 صفحة (الصفحات 21 - 98).

وتشمل التفاصيل التي توسّع فيها أئمتنا الأربعة ما لا يكتب عن العمليات الجراحية المعقّدة، ويحتاج معها المسلم إلى دراسة مستفيضة لإتقان وضوئه وتجنّب فساد، وهو ما لا يمكن تحقّقه لاختلاف الأئمة في كلّ تفصيل من تفاصيله، فما يجعلك متوضّئاً على أحد المذاهب، يجعلك منقوض الوضوء على المذاهب الثلاثة الأخرى . . . .

وتقبّل الله لصلاتك سيكون مرهوناً بصلاحيّة اجتهاد مَنْ تتّبعه من الأئمة، ألم نحعل من هؤلاء الأئمة وسطاءنا إلى الله، يحدّدون لنا شكل الطقوس ويمنحوننا تذاكر عبادته، في تكريس للرهبانيّة والكهنوت اللتين حرّمهما الإسلام . .

نعود إلى الذّكر . لماذا ينقص لمسه الوضوء تبعاً لاجتهادات أئمتنا العظام؟

في كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة»، المبحث لثامن في نواقض الوضوء، يستطرد المؤلف في ذكر هذه النواقض واستعراض اجتهادات الأئمة الأربعة حول كلّ حُرّيّة صغيرة منها، وهو يقسم نواقض الوضوء إلى أقسام، الأول منها: ما خرج من أحد السبيلين، الذي ينقسم بدوره إلى قسمين، معتاد وغير معتاد، والثاني منها: ما قد يترتب عليه الخروج من أحد السبيلين. وهذا ينقسم بدوره إلى أربعة أقسام الأول غيبة العقل، والثاني: لمس امرأة تُشتهي، ومثلها لمس العلام الأمرد (?)، والثالث: مس الذّكر بدون حائل، والرابع: ما يخرج من غير القبل أو الدبر كالدم.

وكيلاً نستهلك صفحات الكتاب في عرض الاجتهادات العبقريّة المفضلة لكل حزبيّة، نكتفي بإيراد ما تعلّق بلمس الذكر ونقضه للوضوء، في إيجاز لم يوفّق في تجنب ملل الاستطراء... نقرأ.

القسم الثالث: من النواقض التي يترتب عليها الخروج من أحد السيلين: المس باليد (ما علاقة المس بالخروج من أحد السيلين؟)، وحكم هذا فيه تفصيل، وهو أنّه لا يحلّ ويتّ أن يمسّ بها نفسه أو غيره، فإنّ مسّ غيره كان لا مسّاً تجري عليه أحكام اللمس المتقدّمة (لاحظوا التعميم)، أمّا إنّ مسّ نفسه، فإنّ المعتاد في مثل ذلك أنّ الإنسان لا يلتذّ بلمس جزء من أجزاء بدنه (إقرار بأساس الاجتهاد)، ولكن قد ورد في الأحاديث ما يدلّ على أنّ مسّ ذكر نفسه ينتقض وضوؤه، وورد في البعض الآخر أنّ ذلك المس لا ينتقض الوضوء، ولذا اختلفت المذاهب في ذلك (؟)، فمن قال: إنّ مسّ الإنسان نفسه لا ينتقض، استدلّ بأحاديث، منها ما رواه أصحاب السنن إلاّ ابن ماجه، وهو أنّ السبي سئل عن رجل يمسّ ذكره في الصلاة، فقال: «هل هو إلّا بضعة منك» (أي جزء من أجزاء بدنك)، وهذا الحديث رواه ابن حبان أيضاً في صحيحه، وقال الترمذي: إنّ هذا الحديث أحسن شيء يروى في هذا الباب، أمّا الذين قالوا: إنّ مسّ الذكر ينتقض الوضوء، فقد استدلوا بأحاديث كثيرة، منها قوله: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»، وقد أجمع الأئمة الثلاثة على أنّ مسّ الذكر ينتقض، وخالف الحنفية في ذلك فقط فقالوا: إنّّه لا ينتقض، (لاحظوا أنّ اختلاف بين المذهب ليس مرجعه القرآن، الذي لم يأت على ذكر

الأمر بركته، ولكن تضارب الأحاديث الكاذبة حكماً لتناقضها)، وإليك  
تفصيل مذاهبهم ..

(لنلاحظ أيضاً أن سؤال الرجل للنبي هو حول لمس الذكر في الصلاة، وليس خارجها، وهو ما تجاهله الفقهاء فاسترسلوا فيما لا سند له)...

قبل الاستطراد في تفصيل المذاهب في هذا الأمر الجلل، نشير إلى ما أوردناه في فصل سابق، حول الجريمة الكبيرة التي اقترفها كتبة الأحاديث، بعد روايتها المشكوك في أمرهم، إذ وثقوا في (صحاحهم وسننهم) أحاديث متضاربة، هي ما أشرنا إلى أنها أساءت إلى الرسول ورسمت صورة النبي المشوش الذهن، الذي جعلوه ينسى ما يقول، فيناقض نفسه بأحاديث متضاربة حول الموضوع ذاته مهما كان تافهاً.... /حاشاه/

فما الذي جاءت به مذاهبنا الجليلة حول لمس الذكر؟

الحنفية قالوا: إنَّ لمس الذكر لا ينقض الوضوء، ولو كان بشهوة، سواء كان بباطن الكف، أو بباطن الأصابع، لأنَّ رسول الله جاءه رجل كأنَّه بدوي، فقال: يا رسول الله، ما تقول في رجل مسَّ ذكره في الصلاة؟ فقال: «هل هو إلاَّ بضعة منك» أو «مضغة منك»؟ . ولكنه يُستحبُّ منه الوضوء خروجاً من خلاف العلماء، لأنَّ العبادة المتَّقى عليها خيرٌ من العبادة المختلف فيها (فماذا اختلفتم؟)، بشرط أن لا يرتكب مكرهه مذهب (فماذا عن مكروهات المذاهب الأخرى؟) .. هذا وقد حمل بعض الحنفية المسَّ في قوله/ «مَنْ مسَّ ذكره فليتوضأ»



على الوضوء اللغوي، وهو غسل اليدين، فيندب له أن يغسل يديه من المس عند إرادة الصلاة، وكذلك لا ينتقض الوضوء لمس أي جزء من أجزاء بدنه، فلو مس حلقة دبره، فإن وضوءه لا ينتقض، وكذا إذا مست المرأة قبلها، ولكن لو أدخل إصبعه أو شيئاً - كطرف الحقنة - وغيبها انتقض وضوءه، لأنها تكون بمنزلة - حول شيء في الباطن ثم خروجه، فإن أدخل بعضها ولم يغيه، فإن حدها مبتلة، أو بها رائحة انتقض وضوءه، وإلا فلا، وكذلك المرأة إذا وضعت إصبعها أو قطنه ونحوها في قبلها، فإن خرج مستنداً انتقض الوضوء، وإلا فلا... (٢)...

المالكية قالوا: ينتقض الوضوء بمس الذكر بشروط: أن يمس ذكر نفسه المتصل به، فلو مس ذكر غيره كان لامساً، يجري عليه حكمه، وأن يكون بالغاً، ولو حنثي، فلا ينتقض وضوء الصبي بذلك المس، وأن يكون المس بدون حائل، وأن يكون المس بباطن الكف، أو جنبه، أو بباطن الأصابع، أو جنبها، أو برأس الإصبع، ولو كانت زائدة إن ساوت إحدى الأصابع الأصلية في الإحساس والتصرف، فلا ينتقض إذا مسه بعضو آخر من أعضاء بدنه، كفخذه أو ذراعه، كما لا ينتقض إذا مسه بعود، أو من فوق حائل، وينتقض الوضوء بالمس المستكمل للشروط المذكورة، سواء التذ أو لا، وسواء كان عمداً أو نسياناً، ولا ينتقض بمس امرأة فرجها، ولو أدخلت فيه إصبعها، ولو التذت (لاحظوا التفريق بين الذكر والأنثى دون مستند قرآني)، ولا ينتقض بمس حلقة الدبر (تميز آخر بين ذكر المرء ودبره دون مستند)،

ولا بإدخال إصبعه فيه على الراجح، وإن كان حراماً (كيف لفعل الحرام أن لا ينتقض الوضوء؟)، إذا كان لغير الحاجة، ولا ينتقض بمس موضع الجنب أي موضع قطع الذكر؟ - ولا بمس الخصيتين، ولا العانة، ولو تلتذذ، أما مس دبر غيره، أو فرج امرأة، فإنه لمس يجري عليه حكم الملامسة (؟) .

الشافعية قالوا: ينتقض الوضوء بمس الذكر المتصل والمنفصل إذا لم يتجزأ بعد الانفصال فلا يطلق عليه الاسم، وينتقض بمس محل القطع، وإنما ينتقض ذلك المس بشروط، منه: عدم الحائل، ومنها أن يكون المس بباطن الكف أو الأصابع - وهو ما يستتر عند انطباقهما بعضهما على بعض - مع ضغط خفيف (؟)، فلا ينتقض بالمس بحرف الكف وأطراف الأصابع وما بينهما.

والشافعية كالحنابلة، لا يخصون المس بمس الشخص ذكر نفسه، وإنما يقولون: إنَّ المس يتناول مس ذكر الغير، فلذا قالوا: إنَّ مس الذكر ينتقض الوضوء، سواء كان ذكر نفسه أو ذكر غيره، ولو كان ذكر صغير، أو ميت (؟)، وإنما ينتقض وضوء الماس دون الملموس، وكذا ينتقض وضوء المرأة إذا مست قبلها، كما ينتقض وضوء من مسه طبعاً، وحلقة الدبر لها حكم الفرج عندهم بخلاف الخصية والعانة، فلا نقض بمسها.

الحنابلة قالوا: ينتقض الوضوء بكل خارج نجس من سائر البدن، غير القبل والدبر المتقدم حكمه، بشرط أن يكون كثيراً، والكثرة والقلّة تعتر في حق كل إنسان بحسبه، بمعنى أنه يراعى في تقدير ذلك حالة

الجسم قوة وضعفاً، وتحافة وضخامة، فلو خرج دم من نحيف، وكان كثيراً بالنسبة إلى جسده نقص، وإلا فلا، ومن ذلك القيء عندهم... (لا نرى هنا علاقة بلمس الذكر، وقد وردت هكذا في المرجع القيم)...

تمتعنوا يرحمكم الله، في المدى الذي وصلت إليه التفاصيل والترهات، بما لم يرد في قرآن ولا كتاب فذهب فقهاؤنا للحديث عن لمس ذكر مقطوع، وذكر الميت، والإصبع الزائدة، ومقدر الضغط، وميزوا بين ذكر الرجل وقُل المرأة، وبين ذكر الرجل ودبره، وأدخلوا اللذة والشهوة في الحساب....

وكنا لاحظنا محورية موضوع اللذة والشهوة لدى مناقشتنا أمر لمس المرأة والغلام الأمرد الجميل، فالمسلم - بحسب أئمة - حيوان شهواني يستثيره أي عارض، حتى لو كان متجهاً إلى الصلاة والوقوف بين يدي خالقه.

فإن سلم على امرأة ولمسها بأطراف أصابعه، فهذا يحتم لدى الأئمة، أن تتحرك شهوته الحيوانية، ويرغب في النكاح، وربما رجف رجفة المنشوة، أكثر من ذلك، هذا الحيوان بداخله يتحرك لو لمس غلاماً أمرد، فهو محكوم عليه بسوء الطوية ونذالة النفس، وتوقع فعال الأندال كلها أن تصدر عنه، ومثل هذا المسلم الحيواني لا بد أن تتحرك شهوته إذا لمس ذكر نفسه، ولو كان مقطوعاً،... يا للخزي!....

هل يعكس هذا الأمر سلوكاً كان سائداً أيام هؤلاء الأئمة استلزم منهم الاختلاف حول معالجته؟ ربما، لكن هذا ما كان في أذهانهم من

تقييم لعباد الله، والأغلب شكهم في مقدرة الدين على تشذيب نفس العبد وروحه، فأكثروا عليه من المحرمات، وتقصدوا دفعه في مسالك الضياع والتوهان في اجتهاداتهم المتناقضة في التوافه من الأمور.

ليس انتقاصاً من جلال الله وعظمته، اختزال علاقته بالعبد بلمس جزء من البدن، أو امرأة، أو غلامٍ أمرد، أو ذكر مقطوع، أو ذكر ميت؟ .. وهل فرض الله علينا طقوس عبادته لتسمو أرواحنا باتصالها بعزته، أم هي سادية منه - حاشاه - فطلب منا المشي على العجين دون لخبطته؟ ..

أليست هذه جناية الرواة الكاذبين للحديث، كأبي هريرة وغيره؟، وكتبة (الصحيح) المغرضين، كالبخاري وزمرته؟، والأئمة والفقهاء اللاحقين الذين عناهم الله بقوله: ﴿وَطُيعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

لا نتحيز لرأي الحنفية هنا برفض نقض الوضوء بمس الذكر، فكلهم سواء، لكننا نريد إعمال العقل، ونصر على سمو العلاقة مع الخالق، ونرفض ابتسارها وتسفيهاها على مذاهب أئمة بُنيت اجتهاداتهم على فرد مسلم سيئ الطوية، منحط المشاعر، يحكمه ذكره، لا تقواه...

(1) سورة التوبة، الآية: 87.

## الجانب الآخر

### جناية المسلمين على أهل البيت

#### نموذج رابع

حين يتواجد الجهل على ضفتي النهر،  
يصبح من العسير أن تشرب ماءً رائقاً



يتفق كلُّ المسلمين، بكافة مذاهبهم، على ما كانَ لعلِّي وفاطمة والحسن والحسين من مكانة عليّة ومقام رفيع، يحكم صلتهم بالنبي، وسيرتهم المتميزة..

هذه المكانة العلية والمقام الرفيع، يكفيان لإيفانهم حقّهم من التقدير والتبجيل، لدى المسلمين كافة، سنّتهم وشيعتهم وفرقهم الأخرى.

ومن هنا يكون مبرراً أن نتساءل بصدورٍ رحبٍ وعقلٍ متفتح، لماذا حاول بعض فقهاء وعلماء المسلمين من الشيعة والسنة إضفاء هذا الكم من القداسة عليهم، يقترب من الألوهية لدى غلاتهم، دونما حاجة لذلك، ودون أن يزيد ذلك أو يُنقص من مكانتهم الرفيعة أو مقامهم العالي؟.

ثمّ، أليس من باب الإساءة إليهم، الاستناد في إضفاء هذه القداسة إلى روايات ضعيفة مغلوطّة، متناقضة، تخالف الطبيعة البشريّة، وتخالف التاريخ، وتستهين بالعقل؟.

أليس ما ساقوه يدفع إلى التشكيك والاستهانة أكثر مما يدعو إلى الاقتناع واليقين؟.

أليس فيما ترك لنا الطرفان من هذا الغشاء، أكبر دليل على الجهل، والكذب والتزييف للإسلام ديناً وتاريخاً؟..

قبل أن نفتح باب المناقشة مع هؤلاء الأفاضل شيعة وستة،  
 ويدعوهم لإعمال بعض العقل الذي كرم الله به عبده، دعونا نعود قليلاً  
 إلى الوراء... إلى البدايات..

اختزل العقل الجمعي لشعوب بلاد الشام والعراق، قبل الفتح  
 الإسلامي، ديانات وأساطير هذه الشعوب وكذلك الشعوب التي  
 تداولت حكمهم واستعمارهم، أو التي خالطوها بالمعاش أو التجارة،  
 بدءاً بالفينيقية والأكادية والأمورية، ثم اليونانية فالرومانية، في بلاد  
 الشام، متنوعة بالمعتقدات اليهودية والمسيحية التي ولدت في المنطقة  
 داتها، والبابلية والآشورية والسومرية، ثم الهندية والفارسية في  
 العراق، وحين دخلت هذه الشعوب في دين الإسلام، كان من البديهي  
 أن يظهر تأثير أفرادها بهذا المخزون من المعتقدات والموروث  
 الشعبي، لا سيما وأن الإسلام لم يحرم أتباع الديانات والمذاهب  
 الأخرى من ممارسة عباداتهم ومعتقداتهم، مما أتاح استمرارها جيباً  
 إلى جنب مع الدين الجديد، واستمرار تمازجها واختلاطها في أذهان  
 المسلمين الجدد الذين صعب عليهم، الانسلاخ من معتقدات مارسوها  
 مئات السنين، وطبعت مجتمعاتهم بطابعها، والانتقال كلية إلى مفاهيم  
 ومعتقدات جديدة، وهذا أمر طبيعي مفهوم، ولعلنا نلاحظ أن الطابع  
 الإسلامي الصرف تركّز في العراق مثلاً في البصرة والكوفة، المدينتين  
 الجديديتين اللتين بناهما المسلمون بعد الفتح، واستوطنهما المقاتلون  
 القادمون من الجزيرة العربية، دون أن نلحظ أي أثر أو حتى ذكر  
 تاريخي هام للمدن الأخرى التي كان يسكنها سكان البلاد.

ويؤكد لنا التاريخ أن أهم قاسم مشترك لكل هذه الديانات



والمعتقدات، كان تأليه الأنبياء والمبشرين وحتى أبطال الأساطير، الذين أعطي كل منهم مسحة إلهية بشكل أو بآخر.

لتأكيد هذه الفكرة، نلجأ إلى جرجي كنعان<sup>(1)</sup> وننقل عنه ببعض التصرف، يقول: «في التراث الذي وصلنا من منائر سومر وبابل وأشور، ومن ماري وإيبلا وأوغاريت، ومن غيرها من منائر سورية الطبيعية (الشام وفلسطين والعراق)، نجد أنه أمام مجموعة ضخمة من النصوص - المعتقدات التي تعبر عن تصجهم الروحي المبكر، وعن سمو نظرتهم إلى الخالق والكون والإنسان، فمنذ الألف الثالث قبل الميلاد، وربما قبل ذلك بكثير، رفع الإنسان القديم في هذه الأرض نظره إلى الأعالي، فبهره جلال «العالي» وعظمته وقدرته، وتكشفت له الصورة الحقيقية لمفهوم «عل، العالي» - (إيل - الله) أو «آن» - (السيد)، أو «مارديخ - ماردوك» - (السيد العظيم)، أو «أشور» - (السيد)، كانت الصورة الأروع لأسمى مفهوم حمله إنسان في داخله وتغنى بعظمته، وأنشد علويته، واغبط بقربه منه.

و«السيد» «العالي» لجلاله وعظمته وسموه، بقي متعالياً وبعيداً، لا يرافق الإنسان في اهتماماته اليومية، ولا يهتم بمشكلات البشر الحياتية بمعناها العادي والمعتبر، «إنه فوق والإنسان تحت، الله هو الله، والإنسان هو الإنسان» كما جاء في الإلياذة

من هنا كان شعور الإنسان القديم في هذه المنطقة من العالم بالحاجة إلى قوة أو قوى أخرى «سيدة» و«عالية» أيضاً، ولكنها تستمد

(1) جرجي كنعان - والمسيح هو المشكلة

سلطانها أو قوتها من القوة العليا المطلقة (السيد 'عالي المطلق)، ترافق الإنسان في اهتماماته اليومية، وتهتم بمشكلاته الحياتية بمعناها العادي المعبر.

هذه القوى العالية الأخرى هي البعل، والرب، وأدون، ونبو، وملقارت. وأشمون، وشنع، وشيع القوم، وذو غابة، وذو الشرى، وذو الخلصة، والعزیز، وكرب، ويغوث، ورضى، وعطرس، ونن (السيدة)، وعناة، وعشروت، واللات..

وهي أيضاً قوى الطبيعة وفواعل الوجود مشخصة: دموزي (تموز)، شمش، سن (القمر)، داجون (سيد الحنطة)، نهر، يم، موت، هدد (الرعد) ..، وكل من هؤلاء كان لابد أن يضحي بذاته بطريقة فاجعة درامية، تؤدي في الطبيعة إلى عملية خلق جديدة، وفي الإنسان إلى تسليحه بأمل جديد بحياة جديدة ومستمرة ما بعد الموت، كما استمرت حياة الإله الذي قبل الموت ليُبعث من جديد.

وربما كان بعضهم أبطالاً أو تجسداً أسطورياً لأبطال قوميين، مثل كرت الصيدوني، وهرقنيل والبسار الصوريين، ودانثيل الأوغاريتي، وهب إيل، وحمون، فالبطولة شمول وعظمة، والبطل في نظر مقدريه، إن لم نقل عابديه، هو رمز للقدرة الغالبة الفائقة، وكثيراً ما يبلغ تمجيد الأبطال الدينيين أو الوطنيين، عن غير وعي، مرتبة التأليه، خاصة بعد موت البطل، لأن النفس البشرية شديدة الميل إلى تقديس الموتى.

وربما كانوا أجداد بيئة معينة، صنعوا خيراً في حياتهم، وبعد

موتهم خلع عليهم الناس نعتاً خارقة، أو أضفوا عليهم صفات الأولياء والقديسين، وحين تعاضم قدرهم، انثنى قومهم يطلبون شفاعتهم ورعايتهم لبعض الأمور الحياتية الفامضة، ولدرء الأخطار والمصاعب، وتيمنوا بأسمائهم، وقدموا على أضرحتهم القرابين والندور، وأخيراً جرى تأليههم في بيئتهم وفي بيئات أخرى... انتهى، ونضيف:

آخر من جسّد هذا المفهوم، قبل الإسلام، كان السيّد المسيح الذي أكّد الآباء كُتّبة الأناجيل أن موته وبعثه ضروريان من أجل استمرار الحياة المتجدّدة دائماً وأبداً، وقد كرّس القرآن صورة المسيح في أذهان المسلمين، وإن أتى برواية مختلفة لموته وقيامته، إلّا أنّه أكّد الأسطورة في أذهان العامة الجاهلة منهم، وانسحب ذلك إلى تأكيد الأساطير الأخرى السابقة بالمعنى، ..... وقد انعكس هذا المفهوم فيما بعد لدى أكثر من فرقة من فرق المسلمين، وبات مرتكزاً أساسياً في معتقداتها وأديانها.

الإله العالي المتعالي البعيد في السماوات العليا، والإله الوسيط، أو وكيل الإله الذي لا بد من إحاطته ببعض القدسيّة، القائم على الأرض، ليكون وسيط العالي إلى الإنسان الذي هو تحت، على الأرض...

وفور أن استدعت الظروف وسنحت الفرصة، فرض السؤال نفسه، لماذا لا يكون للمسلمين ما كان لغيرهم من الشعوب التي سبقتهم؟ أليست هذه أكثر العقائد ثبوتاً على امتداد العصور السابقة، سواء منها

ما صدّقها القرآن، أو ما نفاها أو ما تجاهلها؟ وهل يمكن أن نقصي ما هو مترسخ في عقول هؤلاء حديثي العهد بالإسلام؟

ولكن، كيف يتم تشكيل هذا الإله الوسيط في المجتمع الإسلامي؟ ثمة عناصر لا بدّ من توافرها، والبداية يجب أن تكون من الحلقة الضيقة الأقرب إلى النبي لتوفير سندٍ ما، يتكفل بالإقناع، وقربى الدم وقربى الولد كافيتان ومعقولتان، ويحب أن تكونا مترابطتين لتنظيف الساحة من علاقات القربى الأخرى المترافقة معها التي لا تحكمها القريتان معاً، والتي قد تشوّش العقيدة الجديدة، ثم لا بد من تدعيم الأمر بنصوص إلهية في القرآن، وإن استُخدمت في غير معناها ومقامها ومدلولها، وبعض الأحاديث الداعمة التي لا مانع وربما لا مناص من نسبها إلى نبيّ الله، ألم ينسب من هبّ ودبّ آلاف الأحاديث إلى النبي، كل حسب غرضه؟؟؟.

والفرصة باتت سانحة بأجلّ وجوهها، الخلاف على الخلافة.....

إذا ابتعدنا عن الغلو، فهل ننكر أن الخلاف بين عليّ ومعاوية كان في جوهره سياسياً، أي خلافاً على المُلْك، لا على الدين، إذ لم يجز الاختلاف على أحد أركان العقيدة، أو على أمر تشريعي يخص العبادات أو حياة الناس، كان خلافاً على الحكم، استخدم الدين بأبشع الصّور، وإن كان أحد طرفيه أكثر نبلاً في الغاية والهدف. وأكثر إخلاصاً لدين الله، وأكثر شرفاً في النسب إلى النبي، وأكثر حقاً في التصدي لرعاية الإسلام والمسلمين.

انتهى الصراع إلى ما انتهى إليه، وكان يتوجب إبقاؤه ونتائجه في إطار صراع آني مرحلي، مألوف في كل مراحل تشكّل الدول على امتداد التاريخ، ووضعه وراء الظهور.

لكنّ ما حصل كان غير ذلك، وتحول الصراع الآني المرحلي إلى أعمق خلاف تاريخي دائم، يخفت حيناً، ثم يعود ليشتدّ أحياناً كثيرة، دون أيّ مبرّر لدى طرفي الخلاف للإصرار على العيش في عباءة الموتى...

البيست حكمة كبيرة كان يحتاج إليها المسلمون لتجاوز الصراع التاريخي، ما قاله مَنْ سَمَاهُ أحد دعاة التشيع وهو الشيخ حسن مشيمش بالأبله:

«هذا قبر حجر بن عدي رَضِيَ عَنْهُ...»

الذي قتله معاوية رَضِيَ عَنْهُ.....

لأنه من أصحاب علي رَضِيَ عَنْهُ.....»

أما كان الإسلام أفضل حالاً أمس واليوم وغداً، لو تمتع كل المسلمين بهذا البَلَكِ الخلاق؟ وإن كان هذا بَلَكاً فأين العقل، والنتائج جلية واضحة أمامنا وخلفنا؟

ولماذا تناسى وأهمل المسلمون، وعصوا ربّهم الذي قال لهم:  
﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَمُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (1).

نستخدم هنا تعبير ديتير تسمرلنغ<sup>(1)</sup>. أين كان يمكن اكتشاف معنى في هذا اللامعنى، وهل كان هناك أي معنى على الإطلاق في الكارثة؟.

لكنَّ بعضَ العوامل كان لا بدَّ أن تفرض نفسها في التربة التي باتت خصبة... لتحوّل الخلاف على الحكم إلى أكبر انشقاق في تاريخ الإسلام، ولتعمل إفرازاته على تشويه هذا الدين السامي.

العامل الأول، هو حقيقة أن السياسة لا بدَّ أن تفسد كلَّ ما تدخل عليه، خاصّة إذا شكّلت عقلية التخاصم المتوارثة والراسخة، منبعاً ثرياً لإنتاج العناصر اللازمة.

ولعله من الصحيح، وفقاً لإبراهيم محمود<sup>(2)</sup> أن:

(عقلية عليّ كانت تقوم على عالمين متضادين في الغالب الأعم، عالم الإسلام الذي التقى فيه مع مَنْ كان معه منذ بدايته تاريخياً، وعالم المنافقين والفارضين أنفسهم على المسلمين، وكان هذا التصوّر مرتبطاً بمحور مركزي ديني إسلامي مثالي، لا تغيّر فيه متحولات التاريخ، ولا تؤثر فيه الأحداث الجسام).

ولكن ماذا عن الطرف الآخر، معاوية، ألم يفرض اللعبة السياسية في مواجهة المثالية الدينية، وهو المسكون بانتماء قبلي أرسطراطي، وبرغبة عارمة في امتلاك مفاتيح السلطة التي تخصُّ إمبراطورية باتت تغدو عظيمة في زمانها؟

(1) ديتير تسمرلنغ - النهايات - ترجمة ميشيل كيلو.

(2) إبراهيم محمود - الفتنة المقدسة.

يساعدنا هنا إبراهيم محمود، مرة أخرى على رسم صورة معاوية التي فرضت نفسها على الصراع:

(يظهر معاوية بن أبي سفيان الذي حكم الدولة العربية الإسلامية بصورة فعلية من 660 - 680 م، الشخصية المتفردة في التاريخ، إنه يكاد يكون شخصية أسطورية، دون أن يكون في هذه الشخصية عنصر أسطوري، وتظهر الأحداث التي تشير إليه بخرافات، دون أن يكون هناك حضور للخرافة في علاقاته مع الآخرين، ويتجلى بمظهر المنبوذ والمرفوض على صعيد التواصل الخلقي، أو من معيار قيمي، دون أن تتم تنحيته، وتبلورت شخصيته بمسحة من القداسة، دون أن يكون هناك من ساعد على قدسنة شخصيته هذه، أو ساعد على تقديمها بشكل مثالي،... إنه مرفوض ومقبول به، مدنس، لما قام به من تصرفات أساءت إلى الكثيرين من المقربين من النبي، وخاصة علي وعائلته، ومقدس في الوقت نفسه، نظراً لعظيم الأعمال التي قام بها، وُحِّدَتْ فيها أمة اجتمعت فيها وعبرها أجناس شتى وتوحدت، كان للعرب فيها المنزلة الأولى والسيادة الأولى، أمة إمبراطورية، عربية السلطة والثقافة... وليس هناك من يستطيع ذكره دون شعور بالرهبة وهو يلفظ اسمه، وبالتقدير لأنه استثمر كل قواه في تحقيق أهدافه، ذات التوجه العربي بشكل عام، لقد تسجل تاريخ كامل باسمه، وتحددت مرحلة مؤثرة به، لم يترك سيئة إلا وحاول استغلالها في تحقيق مآربه، ولا حسنة إلا وسعى إلى تجسيدها بشكل ما، لإعلاء مركزه السلطوي، لقد فهم لعبة السلطة على أكثر من صعيد، ومارس هذه اللعبة، في أكثر

ممارساتها خطيرة، ونجح فيها، واستطاع أن يكون رجل تاريخ حافل بالمغامرات، والمفاجآت، والمواجهات الساخنة، ونجمه الأكبر بامتياز).

هذه الشخصية المكيافيلية هي الطرف الأساس في الصراع... فهل من ينكر أن الصراع كان سياسياً مفسداً؟ استخدمه هذا والذين ادعوا اتباع ذلك في التشنيع بالإسلام.

العامل الثاني، هو المؤامرة، نعم المؤامرة، المدعومة والمستندة إلى المفهوم المترسخ في أذهان حديثي الإسلام الذي سلفنا الإشارة إليه، وإلى المناخ الذي فرضه الصراع والانشقاق...، وإلى وضوح حقيقة علي وقناعة معظم المسلمين بذلك، وكيلا يطالنا الاتهام الرائج حول اتباع نظرية المؤامرة الذي يتمترس وراءه ضعيفو الحجّة، نعود إلى الثابت والمتواتر في كتب التاريخ، حول دور عبد الله بن سبأ في بذر البذور الأولى للمؤامرة الكبرى، ثم متابعة الأمر إلى نهاياته.

يقول ابن عساكر في «تهذيبه»: كان عبد الله بن سبأ يهودياً من أمة سوداء، أظهر الإسلام، وطاف بلاد المسلمين ليفتنهم عن طاعة الأئمة ويلقي بينهم الشر، وقد بدأ بالحجاز ثم بالبصرة ثم بالكوفة، ثم دخل دمشق أيام عثمان، وعنه أخذ حلول الإله في الأئمة.

كما يورد المقرئزي: وأحدث ابن سبأ القول بوصية رسول الله لعلي بالإمامة من بعده، وهو وصي رسول الله وخليفته على أمته من بعده بالنصر، وأحدث القول برجعة علي بعد موته إلى الدنيا، ويرجعة الرسول أيضاً، وزعم أن علياً لم يقتل، وأنه حي، وأن فيه الجزء



الإلهي، ، وأنه هو الذي يجيء في السحاب، وأن الرعد صوته والبرق سوطه، وأنه لا بد أن ينزل الأرض فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً. (إسقاط لما في التوراة والأنجيل).

هذا الدور المحوري لعبد الله بن سبأ، أكدّه هؤلاء، وغيرهم كثير، بلغ عددهم تسعة وأربعين من علماء السنّة وكثّهم..

ولم يقتصر الأمر على علماء السنّة، فقد توافق واحد وعشرون من علماء وكتاب الشيعة على هذا الأمر، هم: لوط بن يحيى، والأصفهاني، والناشئ الأكبر، والنوبختي، وأبو حاتم الرازي، والكشي، وابن بابويه القمي، والمفيد، وأبو جعفر الطوسي، وابن شهر، وابن أبي الحديد، والحسن الحلّي، وابن المرتضى، والأردبيلي، والمجلسي، ونعمة الله الجزائري، وطاهر العاملي، والمامقاني، والمظفرّي، والخوانساري.

يقول الناشئ الأكبر<sup>(1)</sup>: «وفرقه زعموا أن علياً حيّ ولم يموت، وأنه لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه، وهؤلاء هم السبئية أصحاب عبد الله بن سبأ، وكان رجلاً من أهل صنعاء، يهودياً وسكن المدائن.

ويذكر النوبختي<sup>(2)</sup>: أنه لما بلغ ابن سبأ نعي عليّ في المدائن، قال للذي نعاه: كذبت، لو جئنا بدماعه في سبعين صرة، وأقمت على قتله سبعين عدلاً، لعلمنا أنه لم يموت، ولم يقتل، ولا يموت حتى يملك الأرض.

(1) الناشئ الأكبر - مسائل الإمامة.

(2) النوبختي - فرق الشيعة.

ويورد الجزائري<sup>(1)</sup>: قال عبد الله بن سبأ لعلي بن أبي طالب: أنت الإله حقاً. فنفاه علي إلى المدائن، وقيل إنه كان يهودياً فأسلم، وكان في اليهودية يقول في يوشع ابن نون وفي موسى ما قال في علي.

دون أن نهمل، بداعي الأمانة، الإشارة إلى مَنْ شكَّك في وجود عبد الله بن سبأ، واعتبره شخصية أسطورية، وهم من المحدثين، فيمن نعرف، من الستة تسعة، هم: طه حسين، وعلي النشار، وحامد حنفي، داود، ومحمد كامل حسين، وعبد العزيز الهلايلي، وجواد علي، ومحمد عماره، وحسن المالكي.

ومن الشيعة سبعة، هم: محمد حسين كاشف الغطاء، ومرتضى العسكري، ومحمد جواد مغنية، وعلي الرودي، وعبد الله الفياض، وكامل مصطفى الشبي، وطالب الرفاعي.

وإذا كانت أمانة البحث تستلزم منا عدم الركون كلية إلى عبد الله بن سبأ هذا، لوجود ستة عشر مشككاً، وإن قابلهم سبعون مؤكداً من الطائفتين، فمن المؤكد أن ما نسب إليه من أفكار قد ترددت في حينه، وباتت أساساً لغلط وتطوُّر وجداء تربة خصبة في خلاف قائم، وعقول لم يتمكن منها الإسلام، وإذا لم يكن عبد الله بن سبأ حقيقة تاريخية، فثمة عبد الله آخر كن واضعاً للفكرة ومروِّحاً لها، لدليل ما تؤكده كتب السير من وجود فرقة دعيت «بالسنية».

وهنا اكتملت العصور، وتهيأت الأرضية لتشويه الدين، وتقطيعه، وضخ لسموم في العقول الحاهلة، في لاتجاهين وتفرعتهم.

بعد هذه الخلفية التاريخية، دعونا الآن نفتح باب الحوار والمناقشة، مؤكدين ضرورة إعمال العقل في قرءتنا لأدبيات الطرفين. ولنخصص هذا المقام للطرف الأول، ونأتي على الثاني في مقام آخر...

ولنبداً بالأقرب إلى النبي:

### أ - السيدة فاطمة الزهراء

صغرى بنات النبي، وقرّة عينه، وأول اللاحقين به من أهله إلى دار الخلود، الطاهرة المطهرة، زوج أمير المؤمنين حبيب النبي، وأمّ الحسين الشريفين أحب لأنام إلى خير الأنام...

هذه الحليّة العظيمة، هل أجاد المسلمون الحديث عنها بما تستحق، أم عملوا - عن حسن نيّة أو سوءها - على الإساءة إليها، بالتلفيق والتوليف المخالف للعقل، خدمة لنزاع مريب لم تكن طرفاً فيه؟

دعونا نتحرّى ذلك....

### أ - ١ - الولادة:

يورد الشيخ حسن مشيمش<sup>(١)</sup> ما يرد في كثير من كتب الشيعة والسنة، حديثاً عن النبي يقول: «والله لو لم يكن عليّ في الوجود، لَمَا

(١) حسن مشيمش - حوارات ساخنة.

كان لفاطمة كفوٌّ في الحياة، يرضى الله لرضاها، ويغضب لغضبها...، فاطمة حوراء إنسية... كلَّما اشتقت إلى رائحة الجنة شممت رائحتها، لأنَّ ربِّي لما عرَّج بي إلى السماء وأدخلني الجنة، وأكلت من طعامها، وشربت من ماءها (مائها)، أمرني أن أهبط إلى الأرض وأواقع خديجة حتى تولد فاطمة من نطفةٍ تكونت في صلبِي من طعام الجنة وشرابها».

ويرد الأمر ذاته، بصياغة أخرى لدى أحد الأئمة المعترين لدى السنة هو الإمام الطبري<sup>(1)</sup> نقلاً عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله ماليتُ إذا قبلت فاطمة جعلت لساتٍ في فيها؟ كأنك تريد أن تلعقها عسلاً؟ فقال «إنَّه لما أُسري بي أدخلني جبريل الجنة، فناولني تفاحة، فأكلتها فصارت نطفة في ظهري، فلما نزلت من السماء واقعت خديجة، ففاطمة من تلك النطفة، فكلَّما اشتقت إلى تلك التفاحة قبلتها» خرَّجه أبو سعد في «شرف النبوة».

ويبدو أنَّ واضع الحديث الذي نقله الطبري بكلِّ سذاجة، لم يكن مجيداً، فاستخدم تعبيراً خاطئاً وقال «لما أُسري بي»، والإسراء كان إلى المسجد الأقصى، أما المعراج فهو إلى السماء...

وقد رويت أحاديث كثيرة أخرى حول الموضوع ذاته، بروايات مختلفة، وكلَّها نسبت إلى عائشة (؟).

ومع أنَّ الثابت ولادة السيِّدة فاطمة في العام 18 قبل الهجرة، أي قبل البعثة بخمس سنوات، إلَّا أنَّنا نرغب في الذهاب مع هؤلاء

(1) الصري - ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى

المزورين الكاذبين على لسان النبي الكريم، بغية يقاظ العقل النائم لدى المسلم المسكين الذي يتقبل هذه الترهات اللامعقولة . . . . .

ونسأل:

1 - 1 - لماذا تكون السيدة فاطمة الوحيدة من عباد الله التي يربط الله غضبه ورضاه بمزاجها؟ أي إله جليل لا وس يربط غضبه ورضاه بأمزجة العباد؟ أليس في هذا الكلام تسفيه لسم الإله العزيز الجليل؟ وهل تجوز الإساءة إلى مقام الأنوثة لمجرد صفاء مسحة من القداسة إلى السيدة الزهراء، وهي لا تحتاج إليها؟

الأنثى اسنة النسي؟ وهل يسطبّق الأمر على بناته الأخريات زينب ورقية وأم كلثوم؟ أم أن الله والرسول مَبْرَ بينهما دون سبب معقول؟ نشير إلى أن الطبري نسب إلى عليّ قوله، قال رسول الله: «يا فاطمة إنّ الله يَرْفَعُ لِفَضْلِكَ ويرضى لرضاك» أخرجه أبو سعد في «شرف النبوة» والإمام علي بن موسى الرضا في «مسنده».

1 - 2 - هل الجنة والنار موجودتان ككيانين قائمين في السموات؟ هل خلقهما الله منذ بدء الخليقة وأغلق بابيهما بانتظار يوم الحساب؟ وهل هما مجسدتان في حيّز جغرافي محدّد؟

وهل طعام الجنة كطعام الأرض؟ أي مادة تُهضم وتتحول في الجسم، فيمتص منها حاجته، ويتشكّل منها النطاف، ثم يخرج ما يتبقى من فضلات بعملية البراز والتغوط، وأين يبرز أهل الجنة؟ وهل هذه الوجبة التي تناولها الرسول هي بذاتها التي تحوّلت إلى نطفة جاءت بفاطمة؟.

1 - 3 هل عرج النبي بجسده إلى السماوات العليا؟ وهل السماوات العليا حيّز جغرافي محدّد في مكان ما، يتلقّى جسد الرسول الكريم؟ إذا كان ذلك، أليس هذا تحديداً لكيثونة الله ﷻ، فما دام وجد في حيّز محدّد فهو محدّد بطول وعرض؟ ألا نلمح هنا تأثير الإسرائيليات التي قالت بتجسيم الله؟، حاشا لله . . . . .

يقول الدكتور صالح عزيمة الأستاذ في جامعة السوربون في باريس، ونائب رئيس مركز الأبحاث الإسلامية في فرنسا<sup>(1)</sup>، «فالمسلمون جميعهم إلا قليلاً منهم (٢)، متفقون على أن الله سبحانه أسرى بعبده بالحسد والروح معاً، وفي ذلك دلالة واضحة كلّ الوضوح أن جسده الطاهر الشريف كان له صفاته الخاصة التي تميزه عن بني البشر، كما كان له صفات تميزه عنهم». انتهى

لكننا نشير إلى حديث السيّد عائشة «ما فُقِدَ جسدُ رسول الله ولكن الله أسرى بروحه».

ونضيف إن الدليل الأكبر بأن الإسرائاء والمعراج لم يكونا بالجسد، وإنما كانا رؤية، هو قول الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الزُّبُرَ الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً يَسْتَبِينَ﴾<sup>(2)</sup> فهل بعد قول الله كلام، و«قوله الحق»؟.

1 - 4 - في الحديث المنسوب إلى النبي عن معراجه، إن صحّ، أخبرنا عن ملاقاته الأنبياء الرسل، وعن تلقيه أوامر ربّه، وفرص

(1) صالح عزيمة - ذلك فضل الله.

(2) سورة الإسراء، الآية: 60.

الصلوات الخمس، ولم يذكر تناوله وجبة عشاء متأخرة، ومتى تستنى له ذلك؟؟

1 - 5 - لماذا يشاء الله العزيز الجليل في حوارهِ مع رسوله الكريم، في مناسبة استثنائية لم تتكرر، أن يترك أمور الدين والدنيا، ليأمر رسوله بمواقعة خديجة؟ أليس هذا إسقاطاً صغيلاً مهلهلاً لطريقة ولادة السيّد المسيح بكلمة من الله؟.

1 - 6 - تؤكّد كلّ كتب السيرة النبويّة، أن السيّدّة خديجة ماتت قبل الهجرة بثلاث سنوات، وقد قالت عائشة إن خديجة: «ماتت قبل أن تفرض الصلاة يعني قبل أن يُعرج برسول الله»، وقال الواقدي: «إنّها توفيت لعشرٍ خَلَوْنَ من رمضان، وهي بنت خمس وستون سنة، وذلك سنة عشر من البعثة بعد خروج هاشم من الشعب».

فكيف يأمر الله محمداً بمواقعة خديجة المتوفية؟

وإذا شكّك أحدٌ في التاريخ والروايات عن موت خديجة قبل الإسراء والمعراج، فهل واقعها النبي وحبلت وولدت وهي ابنة خمس وستين؟.

1 - 7 - آخر المقال، من الثابت أنّ الإسراء والمعراج قد تمّا قبل الهجرة بستة عشر شهراً، فلو استبعدنا خبر وفاة خديجة قبل ذلك، وتجاوزنا كبر سنّها، وصدّقنا أن النبي واقعها لدى عودته، فحملت تسعة أشهر بفاطمة، ثم ولدتها، فإنّ ذلك يقودنا إلى أنّ الولادة حصلت قبل الهجرة بسبعة أشهر، وفاطمة كانت رضيعاً عام الهجرة، ونعلم أن النبي أقام في المدينة عشر سنوات قبل أن يتوفه الله، فكيف كان عمر

فاطمة حين زوّجها من عبيّ، وكم كان عمرها حين ولدت الحسن والحسين، وشهدهما النبي في حياته وكان يحملهما ويلاعبهما، هل تمّ كلُّ ذلك في عشر سنين؟

ثم إن السيّد فاطمة توفيت بعد النبي ببضعة أشهر، فهل كان عمرها حين ماتت أحد عشر عاماً فقط؟.

ومما يشير الاستغراب، والاستنكار، أن المصادر ذاتها تورّد أحاديث متناقضة، ففي كتاب ذخائر العقبى للطبري، الذي يبدو لنا غير مدقق فيما يكتب وينسب، يورد حديثاً عن ابن مسعود أنّه قال: ما رأيت رسول الله دعا على قريش غير يوم واحد، فإنّه كان يصلي ورهط من قريش جلوس، وسلى جُزور قريب منه، فقالوا من يأخذ هذا السّلى فيلقيه على ظهره، فقام رجل وألقاه على ظهره، فلم يزل ساجداً حتى جاءت فاطمة عليها السلام فأخذته عن ظهره... الحديث<sup>(1)</sup>.

أي إن فاطمة عليها السلام كانت في عمر يسمح لها بما قامت به خلال وجود النبي في مكة وتعرّض مشركي قريش له، قبل الإسراء والمعراج بسنين.

كما يورد الطبري ذاته حديثاً عن علي قال: كنّا مع النبي في حفر الخندق، إذ جاءته فاطمة بكسرة من خبز، فدفعتها إليه. فقال: «ما هذه يا فاطمة؟» قالت من قرص اختبزته لابنيّ. جئتُك منه بهذه الكسرة. فقال: «يا بنية أَمَا إنّها لأول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاث» أخرجه الإمام علي بن موسى الرضا... إذن ففي غروة الخندق، في سؤال

(1) أخرجه البخاري.



سنة خمس من الهجرة، أي بعد حوالي ست سنوات من الإسراء والمعراج كانت فاطمة متزوجة ولديها أبناء تخبز لهم، فهل يُعقل أنها كانت حينها ابنة سبع سنين؟.

أخيراً، تؤرّخ كتب السيرة ولادة الحسن بن علي في منتصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة، وقال الذهبي: لأربع سنين وستة أشهر، فإذا أضفنا تاريخ المعراج ستة عشر شهراً قبل الهجرة، يكون عمر فاطمة حين ولدت الحسن، أربع سنوات وستة أشهر، أو خمس سنوات وعشرة أشهر حسب الدولابي.

وما دنا في الحديث حول ولادة السيدة فاطمة، نذكر ما يشير الاستعراب بدرجة أكبر، وهو الحديث العريب المناقض للحديثين السابقين. الذي أورده الملاء في «سيرته»، هذا الحديث الذي يتجاهل الربط مع الإسراء والمعراج ودخول الجنة، لكنه يذكر واقعة أكل النبي لتفاحة لجنّة، ويضيف بعض التفاصيل العجيبة حول واقعة الولادة.

يقول: إنّ النبي قال: «أتاني جبريل بتفاحة من الجنة (دون ذكر مرووره على الجنة بنفسه)، وواقعت خديجة (دون ذكر أمر الله له بذلك)، فحملت بفاطمة، فقالت: إنني حملت حملاً خفيفاً، فإذا خرجتُ (?) حدّثني الذي في بطني، فلما أرادت أن تضع بعثت إلى نساء قريش ليأتينها فيلّين منها ما يلي النساء ممّن تلد، فلم يفعلن، وقلن: لا نأتيك وقد صرت زوجة محمد، فبينما هي كذلك إذ دخل عليها أربع نسوة عليهنّ من الجمال والنور ما لا يوصف، فقالت لها إحداهنّ: أنا أمك حواء، وقالت الأخرى: أنا آسية بنت مزاحم.

وقالت الأخرى: أنا كلثم أخت موسى، وقالت الأخرى: أنا مريم بنت عمران أم عيسى، جئنا لنلقي من أمرك ما يلي النساء. قالت: فولدت فاطمة، فوقعت (دور أن تمسك بها إحدى النسوة الأربع) حين وقعت على الأرض ساجدة رافعة إصبعها.

وحيث أن السبي لا يناقض نفسه، ولا تتوه عنه الأمور وتختلط فينسى حديثاً له ويأتي بقصة مغايرة، فلا بد أن نحزم بوجود واضعين مختلفين للأحاديث السابقة كلها، والمصيبة أنهم لم يراعوا بعضهم بعضاً، كما لم يكتفوا أنفسهم عناء التنسيق بين اختلافاتهم.

## ١ - ٢ - الصفات غير البشرية

أورد الطبري في كتابه المشار إليه، حديثاً عن أسماء قالت: قِيلَتْ أَي وَلَدَتْ فاطمة بالحسن فلم أر لها دماً، فقلت يا رسول الله، إنني لم أر لفاطمة دماً في حيض ولا نفاس، فقال: «أما علمت أن ابنتي طاهرة مطهرة لا يرى لها دم في طمث ولا ولادة؟»<sup>(١)</sup>..

وينسب الطبري أيضاً إلى ابن عباس أنه قال: قال رسول الله: «ابنتي فاطمة حوراء آدمية، لم تحض ولم تطمث، إنما سماها فاطمة لأن الله فطمها ومحبيها عن النار» أخرجه الغساني، والغريب أنه يشرح كلمة الطمث بالحيض، لكنه يستشهد بالآية الكريمة من سورة الرحمن: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِيَّاسُ قَبْلَهُنَّ وَلَا خَافٌ﴾ متجاهلاً أن يطمثنَّ وردت هنا بمعنى يواقعهنَّ أو يضجعهنَّ، دون أي علاقة بالحيض.

(١) أخرجه الإمام علي بن موسى الرضا.

كما يورد الدكتور عزيمة في الصفحة ذاتها من كتابه آنف الذكر: «ويكاد المسلمون جميعهم يتفقون أنَّ الطاهرة المطهرة السيدة فاطمة الزهراء ما عرفت في حياتها ما عرفته النساء من النجاسات من مثل الحيض والنفاس، ولا غرابة في الأمر ولا عجب فيه، ولا يحتاج إلى دليل آخر بعد آية التطهير، وهو قول الحق في سورة الأحزاب:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي تَنَبَّيْتُمْ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، وهذا الرجس الذي أذهبه الله عنهم يشمل أجسادهم وأرواحهم».

وهنا لا نملك إلا أن نتساءل:

2 - 1 - ألم تكن السيدة فاطمة بشراً سويّاً ككل النساء منذ أمنا حواء حتى يرث الله الأرض؟

2 - 2 - أليس الحيض والنفاس من العمليات الفيزيولوجية التي أنعم الله بها على تكوين المرأة حفظاً لصحتها؟ فلم حرم منها حبيبة رسوله؟.

2 - 3 - هل ينطبق الأمر على النجاسات الأخرى كالتبول وإتيان الغائط؟ وأي بشر لا يحتاج إليهما؟.

2 - 4 - لم لم ينطبق الأمر على خير نساء العالمين الأخريات، أمهات الأنبياء والرسل، كالسيدة مريم العذراء التي اختصها الله بتلقي روحه وكلمته فحملت حملاً أكرم من حمل فاطمة، من روح من هو أكرم من محمد وعلي، أو أم سيدنا إبراهيم، أو موسى، أو حتى أم محمد؟ ألم تحمّل كلٌ منهن حملاً كريماً؟.

2 - 5 - إذا كان هذا التمييز، المعتبر هنا تكريماً، لكونها ابنة

محمد، فهل يتصدق الأمر ذاته على بناته الأخريات زينب ورقية وأم كلثوم؟ ألسن من ظهر الأب ذاته ورحم الأم ذاتها؟ ألسن من أهل البيت أيضاً؟ وهل مر يشك في نسبهن الكريم؟ ولماذا خلت كتب المسلمين من أي ذكر لهن واقتصرت على فاطمة عليها السلام؟ ألم يسم الرسول عثمان بذي النورين لأنه تزوج ابنته رقية وأم كلثوم، بمعنى اعتباره لكل منهما نوراً؟.

وقد أدهشني أن يصل الغلو لدى البعض إلى التصريح، دفاعاً عن هذه النقطة، بأن رينب ورقية وأم كلثوم لم يكن بنات النبي، فهل هذا تشكيك في عفة الطاهرة خديجة عليها السلام، أم هو نسب لهنّ إلى زواج سابق لها، دون أي سند، وفي مخالفة لكل كتب التاريخ والسيرة؟؟؟.

2 - 6 - وإذا كان دليل الدكتور على أنّ السيدة فاطمة لم تعرف الحيض والنفاس، هو الآية 33 من سورة الأحزاب:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾. وهي الآية التي تتردد، دون غيرها، في أدبيات الشيعة وبعض السنة لتأكيد عصمة أهل البيت جسداً وروحاً، فكيف يفسر لنا مخاطبة الله ﷻ للمسلمين المقاتلين.

﴿إِذْ يُفَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُرِدُّ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ (١)؟

نلاحظ استخدام الكلمات ذاتها، يطهركم، يذهب عنكم الرجس . .

فهل كل كوكبة المسلمين التي خاطبها الله هنا هي من المعصومين وطاهري الأجساد والأرواح؟..

وألا يتوجب - بهذا المفهوم - أن نضع أهل البيت في الخانة ذاتها مع هؤلاء كلهم فلا يعود من معنى للتخصيص والتمييز؟...

والآيات عديدة، تمتلئ بها صفحات التتر - الكريم

﴿وَمَنْ كُتِبَ جُنبًا فَأَظْهَرُوا﴾<sup>(1)</sup>.

﴿أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْبَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنفَعُهُرُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(3)</sup>... السخ،

وغیرها كثير، لكن تغييب العقول كفيل بصنع الأعاجيب.

نشير إلى نصيحة الشيخ حسن مشيمش في كتابه السابق، بالعودة إلى قاعدة من أهم قواعد التفسير التي أضاء نورها في معالم المدرسة الإسلامية الإمام جعفر الصادق وهي: فسروا القرآن بالقرآن. وإن كنا لم نجد في كل كتب الشيعة والسنة حول تفسير آية الطهارة السابقة لمدلول (أهل البيت)، أي استناد إلى هذه القاعدة، واقتصر الأمر دوماً على لاستناد إلى عشرات الأحاديث مختلفة الصياغة، دونما حاجة لتوليف معظمها. ما دام النص واضحاً وصريحاً في إن الآية نزلت في نساء بيت النبي، وإن اختلف البعض على مدلولها وأبعادها، بعد اقتطاعها من السياق الذي وردت فيه، إذ يقول الله:

(1) سورة المائدة، الآية: 6.

(2) سورة الأعراف، الآية: 82.

(3) سورة الأنعام، الآية: 125.

﴿يَسَاءَ الَّذِي لَسْتُ كَكَمَرٍ مِنَ الْإِسَاءِ فِي أَتَقَبُّ فَلَا تَحْصُرَ بِالْقَوْلِ  
 قِطْمَعٍ أَلَدَى فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا  
 تَرَخْنَ تَرْجَ الْحَيْهَلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ  
 وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا  
 ﴿٣٣﴾ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَشَأُ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ مَائِدَتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
 لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾﴾ (١).

2 - 7 - ألا يكفي السيدة الزهراء شرفاً ومكانة وعظمة أنها بنت  
 محمد وزوج علي، وأم الحسنين؟ وهل تحتاج لتوليف وتأليف ما لا  
 يقبله العقل؟ وهل من العقل أن تقوم العقائد على أكاذيب واختلاقات  
 ممجوجة؟ . . . . .

### أ - ٣ - مكانتها وفضلها وعجائب أخرى

نكرر القول بالمكانة السامية الشريفة العلية للسيدة فاطمة، وبتميزها  
 عن غيرها نسباً وانتساباً وقرباً من أبيها الحبيب، وهذا أمر لا نراه  
 بحاجة إلى تأكيد، بل نجد أن محاولات التأكيد المقصودة، باختلاق  
 وتوليف أحاديث غريبة، هي أدنى إلى التشويه والإساءة منها إلى  
 التكریم ورفع المكانة. ولتتابع . . .

3 - 1 - نسب الطري إلى عبد الله بن مسعود، عن النبي قال: «إِنَّ  
 فَاطِمَةَ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَحَرَّمَ اللَّهُ ذَرْبَهَا عَلَى النَّارِ» أخرجه تمام في  
 فوائده، وأورده ابن حبان في «المجروحين» وابن عساكر في «مختصره»  
 والهيتمي والشوكاني.

ويأبى العقل إلا أن يسأل: ألم تُحصن كل نساء المؤمنين فروجهنَّ، فهل حرّمت النار على ذرياتهنَّ؟ وهل لنا أن نركن ونطمئن إلى مصيرنا إلى الجنة متى تأكدنا من تحصين أمهاتنا لفروجهنَّ؟ وحين سمى لنا الفقهاء أسماء أبواب الجنة، هل فاتهم أن يذكروا باباً لأبناء المحصنات لفروجهنَّ؟.....

يبدو أن واضع الحديث لم يكن متمكناً من صنعة فجاء به ضعيفاً غير مقنع، فأساء إلى فاطمة وإلى ذريتها المحصنة من النار لصلاحها وإيمانها وتقواها، لا لمجرد انتسابها، ولأننا والد النبي وأعمامه الجنة، دون أن ننسى أب سيدنا إبراهيم الذي لم يقبل الله فيه شفاعته نبيه.

﴿مَا كَانِ لِلنَّفْسِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَجَرِ ۚ﴾ وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَرِ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۚ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٣﴾ (١).

والأمكن أن نضيف بالتحليل التراجمي، ما دامت ذرية فاطمة محرّمة على النار، وهي بذاتها ولاشك محرّمة على النار، وما دامت من ذرية حديجة فيجب أن تكون حديجة هي الأخرى قد أحصنت فرجها وحرّمت على النار، وبالتالي فذريتها محرّمة على النار، وبنات النبي الأخريات من حديجة محرّمات على النار، فأين التميّز هنا؟ وما الداعي للتخصيص في الحديث؟.

3 - 2 هذا عيَضٌ من فيضٍ، والفكرة بآنت واضحة، فمن اكتفى فحسبُه، ومن لم يكتفِ فليبحر في الأوراق الصفراء التي تملأ المكتبة الإسلامية...

### ب - عليّ بن أبي طالب كرم الله وجهه

الإمام، الرضويّ، مكرم الوجه، الأول إسلاماً، فادي النبي، حامل الريات، خادم الدين، ذو الفضل السابق، واسع العلم، قاضي الإسلام والمسلمين..

أي شرف ناله عليّ، وأي تكريم أنعمه الله ورسوله والمسلمون عليه. ألم ينقل عمر بن الخطاب، عن النبي - إن صحَّ - أنه قال: «ما اكتسب مكتسبٌ مثلَ فضلِ عليّ، يهدي صاحبه إلى الهدى، ويردّه من الردى، ولا استقام ذنبه حتى يستقيم عمله»<sup>(1)</sup>..

ألم تكف صفحته الزاهرة وتاريخه الناصع لمنحه المقام الجليل؟ وهل كان بحاجة إلى غير الحقائق حوله؟ وهل كان هذا المؤمن الأكثر مثالية ونראה ليرضى بهذا الإسفاف الذي أقحم على سيرته؟؟؟.

### ب - ١ - ولادته

نجد في كتاب الشيخ حسن مشيمش المذكور آنفاً، سرداً للقصّة المتداولة في أديّات الشيعة حول حوار الحجاج بن يوسف مع الأمة

(1) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير.



النبیة التي أثبتت له أن علياً أفضل من آدم، ونوح، ولوط، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، فيروي على لسانها عن ولادة علي، يقول قالت: وفي عيسى يقول الله فحملته (أي أمه مريم) فانتبذت به مكاناً قصياً (أي بعيداً عن المسجد الأقصى حيث كانت تقيم فيه بصورة دائمة) امتثالاً لأمر الله، حيث قال لها: يا مريم هذا بيت عبادة لا بيت ولادة (؟)، «فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة»، أما فاطمة بنت أسد (أم علي)، فلمّا أجاءها المخاض، طافت حول بيت الله في مكة، وتضرّعت إليه أن يساعدها في ولادتها، فاستجاب دعاءها بشق جدار البيت فدخلت منه إلى جوفه (رغم أنه دار عبادة لا دار ولادة)، ومكثت فيه ثلاثة أيام (؟) وخرجت بعلي في حضنها.

أي إسقاط ممجوج هذا؟ ولماذا الإساءة إلى عليّ المؤمن بكتاب الله وما فيه؟ وهل كان ليرضى بالكفر وتفضيله على آدم ونوح ولوط وإبراهيم وموسى وعيسى؟ وهل استثنى محمد منعاً للحرّج، أم خوفاً من ردة فعل باقي المسلمين؟

وهل يتفضل أحدٌ فيشرح لنا علاقة المسجد الأقصى في القدس بولادة مريم؟ ألم تحصل الولادة في بيت لحم لا في القدس؟ أم أن الركون إلى جهل المسلمين كفيل بتمرير الأكاذيب؟

ثم، كيف يمنع الله خير النساء مريم من الولادة في بيت العبادة، ويسمح بذلك لفاطمة بنت أسد؟ وأين حديث النبي بأن «سيدة نساء أهل الجنة مريم بنت عمران، وفاطمة، وخديجة، وآسية بنت مزاحم، امرأة فرعون»؟ لِمَ لم يذكر فاطمة بنت أسد، أم تراها هي المعنية هنا،

لا فاطمة بنت محمد؟ أم لا مانع من اعتبارها إشارة إلى الاثنتين طالما أن ليس من يدقق أو يعقل؟ .

ويحار العقل في رواية أوردها الشيخ مشيمش، دون أن يحدّد كونها حديثاً أم لا، يقول: كَفَنَ رسول الله فاطمة بنت أسد، أم الإمام علي في قميصه بعدما فرغ النساء من غسلها، وحمل جنازتها على عاتقه، فلم يزل تحت جنازتها حتى أوردها قبرها، ثم وضعها ودخل القبر واضطجع فيه، ثم قام فأخذها على يديه ووضعها في قبرها، ثم انكبَّ على قبرها، فسمعه يقول: «اللهم إني أستودعها إياك» ثم انصرف... فقال له المسلمون: يا رسول الله إنا رأيناك صنعت اليوم شيئاً لم تصنعه قبل اليوم؟ فقال: «اليوم فقدت برّ أبي طالب، إنها كانت حينما يكون عندها الشيء كانت تؤثرني به على نفسها وولدها... وإني ذكرت يوم القيامة يوماً وأنّ الناس يحشرون عراة، فقلت: واسواتاه، فضمنتُ لها أن يبعثها الله كاسية، وذكرت ضغطة القبر، فقلت: واضعفاه، فضمنت لها أن يكفيها الله ذلك، فكفنتها بقميصي، واضطجعت في قبرها لذلك، وانكبت عليها فلقنتها ما تُسأل عنه. وإتّما سئلت عن ربّها فقالت الله ربي، وسئلت عن نبيّها فأجابت محمّداً نبيّي، وسئلت عن وليّها وإمامها فارتجّ عليها، فقلت لها: ابنك... ابنك، فقالت ولدي وليي وإمامي... فانصرفا عنها وقالا: لا سبيل لنا عليك نامي كما تنام العروس في خدرها، ثم إنها ماتت ميتة ثانية. انتهى.

ونترك لأبسط العقول النظر في هذه الرواية العجيبة التي تم توليفها لفاطمة بنت أسد، ونسيّ المؤلفون ذكر شيء عم فعله النبي عند دفنه

لغيرها من أحبّتي، عمّه أبي طالب، زوجه خديجة، ابنته رقية، عمّه حمزة، ولده القاسم... الخ.....

ونسأل: لِمَ لم يكلف أحدٌ نفسه عناء ذكر بعض الروايات عن آمنه بنت وهب، أمّ النبي التي ولدت خير الأنام؟ وسجيب أن النبي لم يكن بحاجة للتلاعب بسيرته لإضفاء ما لا يحتاج إليه، فلم يكن من خلاف عليه، ألم يشهد الله به وكفى؟

ثم، هل كان النبي قد عيّن علي وليّاً قبل وفاة أمه؟، نسمع إجابة تكاد تتهم النبي بالمراوغة، حاشاه، ومَن أرادها فليرجع إلى كتاب الشيخ، ويستعن بالصبر على قراءته.

وقد أورد الطبري هذه الرواية عن أبي عمر النعماني، دون ذكر للجزء الأخير حول تلقينها مَن ربّها ومَن نبّيّها ومَن وليّها، الذي يبدو أنّه أصيف بفعل فاعل عن قصد.

نشهد في كلّ هذا الذي سبق، محاولات مهلهلة ضعيفة، لاختلاق بدايات قداسيّة، بل أسطورية تستثمر عقائد ومعتقدات سابقة، إنّما في إطار إسقاطات ركيكة وغير مقنعة.

## ب - ٢ - مكانته

هل نندرج في مناقشة الاختلاقات المسيئة إلى الإمام، من البسيط منها إلى الكبير الكبير، أم نذهب بالعكس؟  
ذاتك سيّان، فكلٌّ فيه العجائب، وكلٌّ تختلف العقول في خطورته ومدى إساءته...

2 - 1 - نعود إلى ما أشرنا إليه في تقديمنا حول عقائد وديانات الشعوب السابقة للإسلام، ولنتذكر أن الآباء البطارقة جاءوا في الديانة المسيحية بمبدأ التثليث، كمرتكز أساسي للعقيدة.

جميل، ألا يصلح هذا المعتقد للإسقاط أيضاً؟ ألم يؤمن به مليارات من المسيحيين منذ مجمع نيقية 325 م، ثم مجمع القسطنطينية 381م حتى اليوم؟

لنقرأ معاً هذه الرواية العجيبة التي أوردها الشيخ مشيمش دون سند، يقول:

(يخرج أبو ذر من بيت الرسول، فيلتقي بعمر، وإذا به يسأله عمن في بيت الرسول، فيجيبه أبو ذر: يوجد عنده رجل لا أعرفه، يدخل عمر إلى منزل الرسول فيرى عنده علياً عليه السلام، وسرعان ما يطعن بقوله للرسول: يا رسول الله، لقد التقيت قبل لحظات بأبي ذر، وسأله عمن عندك، فأجابني بقوله: عنده رجل لا أعرفه... هل أبو ذر لا يعرف علياً عليه السلام، أم أنه يكذب؟ أجابه الرسول: «كلاً يا عمر، إن أبا ذر لا يكذب، ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لسان من أبي ذر... لأنه لا يعرف الله إلا أنا وعلي... ولا يعرفني إلا الله وعلي... ولا يعرف علياً إلا الله وأنا»).

لسنا ندري كيف ندير هذه القصة في عقولنا ونتدبرها، أنزل بعقولنا إلى درك لا نرتضيه ونناقشها؟ أم نتجاوزها محتسبين أمرنا الله عز وجل؟ فلنكتف بالتساؤل المشوب بالاستغراب...

هل كان علي متخفياً بصورة أخرى لم يحددها الراوي؟ ولماذا،

ما دام في حضرة النبي؟ هل كانا (حاشاهما) يتباريان في الخوارق؟ .  
 - لماذا خفيت الشخصية المتكررة لعلي على أبي ذر الذي ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق منه، وانكشفت لعمر؟ هل يسوغ ذلك لغلاة السنة وجهالهم اعتبار الغطاء مكشوفاً عن عمر، فندخل في دوامة تأليه وتقديس لعمر؟ أم نصصح للنبي ولا يعرف عليّاً إلا الله وأنا وعمر؟ .

- كيف لا يعرف الله إلا النبي وعلي؟ وما بال المؤمنين والأنبياء والرسول السابقين كلهم لم يعرفوا الله؟  
 ولم كلّف الله نفسه إرسال عشرات الأنبياء منذ آدم حتى محمد دون أن يجدوا نفعاً في معرفة الله؟  
 وما جدوى كلمات القرآن وآيات الله في خلقه إن لم نعرفنا على الله؟

وهل الله ﷻ إله محمد وعلي فقط، أم إله الناس أجمعين؟  
 ....و....

- كيف لا يعرف النبي إلا الله وعلي؟  
 وما حال المسلمين من الصحابة والتابعين والآخرين من المليارات الذين تعاقبوا مسلمين منذ الرسالة حتى اليوم؟  
 وكيف آمنوا وآمنّا معهم مرّجّل لم يعرفوه ونعرفه؟  
 وإذا كنّا وهؤلاء جميعاً بمن فيهم مولفو الرواية لم نعرف الله ورسوله، فما الذي تدين به؟

والى أين نحن سائرون؟.

- إذا كان لا يعرف علياً إلا الله ورسوله، فلماذا احتفظا بهذا السر  
لنفسيهما؟

ما الحكمة في ذلك؟

وهل ينفع علياً جهل الجميع به، عدا الله ورسوله؟

ليس الجهل بالشيء داعياً إلى نكرانه بدل الإيمان به؟.

- ألسنا نرى هنا عقيدة جديدة تقوم على التثليث المسيحي الآب -  
الابن - روح القدس، بعد أسلمتها إلى الله - محمد - علي؟ وربما الله  
- علي - محمد؟ وربما أبعد من ذلك...

ولعله كان في أذهان مؤسسي هذه العقيدة، ومولفي هذا الحديث  
الربط مع المقولة المسيحية، فلحأوا إلى توليف حديث آخر لإبعاد  
الشبهات فنسبوا إلى النبي قوله:

«لولا خوفي على أمتي أن تصنع في علي ما صنع النصارى في  
عيسى المسيح، لقلت فيه اليوم حديثاً جعلها تأخذ التراب من تحت  
نعليه تبركاً»، مع أنهم في الوقت ذاته صنعوا في علي أكثر مما صنع  
المسيحيون في المسيح، بل فضلوه عليه.

2 - 2 - ربما لم يسمع البعض بهذه المقولة أن النبي قال عن علي  
«إنه نفسه»، كيف يكون أحد الآخر نفسه؟ ولماذا؟ هل من مبرر؟ ألا  
يكفي القول مثلاً إنه حبيب، أو قريب، أو حتى شبيه؟

لا، لا يكفي... تحتاج الفلسفة حصراً إلى كلمة (نفسه)

بالذات... ألا تبني الفلسفة وعلم المنطق على المقدمات المفضية إلى نتائج؟

لكن، ألا يفترض أولاً إثبات المقدمة؟

بلى... . الإثبات جاهز إن لم تُعمل عقبت. وتترك الفقهاء يعرضون عليك (آية) من القرآن مرفقة بتفسيرهم الذي لا يصحّ سواء، يقولون: وهذا المعنى حكاه الله في كتابه عند قوله «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ - أي المسيح - من بعد ما جاءك من العلم، فقل تعالوا ندع أبناءنا (أي الحسن والحسين) وأبناءكم، ونساءنا (أي فاطمة الزهراء) ونساءكم، وأنفسنا (أي أنا وعلي) - وأنفسكم».

لندقق فيما بين قوسين من تفسير مطلوب منا أن نقبله بهذا الحصر وهذا التخصيص، فإن شككنا وأردنا التعميم وتوسيع الدائرة، فهناك العشرات من الأحاديث الداعمة للتفسير الأوحده، ولا إمكانية للخوض في صحتها فهذه سلسلة لن تنتهي.

والسكوت هنا على سلامة المقدمة خطراً جداً، لأنه ببساطة يقود أي جاهل إلى نتيجتين خطيرتين...

الأولى، (ولمّا كان المسلمون يعتبرون النبي أفضل الأنبياء فإنّ عليّاً نفسه كذلك). أي أفضل الأنبياء أيضاً.

والثانية، (فدرجة الإيمان بمحمد هي عينها بعلي)... لا زيادة ولا نقصان.

وتصبح العبارة (لمّا قال محمد أفضل الأنبياء، عن علي إنّ نفسه، فعلي أفضل للأسياء، ولإيمان به من درجة الإيمان بمحمد).

ألا تذكّرنا بفلسفة مسيلمة الكذاب التي أقنع بها قومه بنيوته (إذا كان ظَهَرَ في قريش نبي، ولستم أقل شرفاً من قريش. فقد ظهرت فيكم نبياً).

والله كريم، وحاتم الطائي كان كريماً، بل أكرم العرب، فهل من استنتاج كافر هنا؟ ومثلها يمكن لسيّ الطوية استخلاص نتائج غريبة من أسماء الله الحسنى الأخرى، الله عادل والقاضي فلا كان عادلاً، والله رحيم وكثيرون رحماء، ... هل تُخترَل الصفات في حرفيّة الألفاظ؟.

والنتيجتان لا تُتركان بإطلاقهما، لا بدّ من تأكيدهما لتعميق الاقتناع بالفكرة الخطيرة، وذلك هتين وميسور، فالأحاديث تزودنا بمعين لا ينضب من الذخيرة في كلّ اتجاه، وقد تكفل من هبّ ودبّ في اختلاق الأحاديث ونسبها إلى الرسول، والخزانة كبيرة وتتسع، وأكبر منها مساحة الجهل في عقول المسلمين الكفيلة بابتلاع كل ما يُلقى إليها مقروناً بعبارة قال رسول الله.

في تأكيد النتيجة الأولى، يُلقى إلينا بكل استخفاف - براوية الأئمة النبوية مع الحجاج بن يوسف، وهي بالطبع ليست حديثاً عن النبي الذي لحق برّته قبل ذلك بفترة طويلة، ولكن من يهتم، ما دمنا أقصينا العقل؟

فعلي حسب النسيئة أفضل من آدم، لأن الله قال عن آدم: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَوَّخًا﴾<sup>(1)</sup>، في حين قال علي: والله لو أعطيت الأقاليم السبعة بما



تحت أفلاكها، على أن أعصي الله في نملة أسلبها جُلب شعيرة ما فعلته .  
وعلي أفضل من موسى، لأن الله قال في موسى: ﴿خَرَجْنَا مِنْهَا خَائِفًا  
يَتَرَقَّبُونَ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(1)</sup>، في حين قال في علي الذي  
فدى النبي دون خوف ليلة الهجرة: ﴿وَمِنَ الثَّانِيْنَ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ  
أَتَيْفَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾<sup>(2)</sup>، (فهو علي خير من النبي محمد الذي اختبأ  
في الغار لينجو من قومه الظالمين؟).

وعلي أفضل من عيسى الذي قال الله فيه: ﴿وَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَتْ بِهِ  
مَكَانًا قَصِيًّا﴾<sup>(3)</sup>... الآية، وقد ذكرنا القصة قبلاً في سيرة فاطمة بنت  
أسد.

وعلي خير من إبراهيم، لأن الله قال فيه: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي  
كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَكَّلْ عَلَى بَلَى وَلَكِنَّ لِيْطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾<sup>(4)</sup> أما علي  
فيقول: والله لو كُشِفَ لي الغطاء ما ازددت يقيناً.

وعلي أفضل من نوح ولوط اللذين قال الله عنهما: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا  
لِّلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَأَتُ نُوْحٍ وَأَمْرَأَتُ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا  
صَالِحَيْنِ فَخَسَفَا مَعَهُمَا فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ  
الْذَّاخِلِينَ﴾<sup>(5)</sup>، وأما امرأة علي فهي فاطمة الزهراء التي يرضى الله  
لرضاها ويغضب لغضبها..

(1) سورة القصص، الآية: 21.

(2) سورة البقرة، الآية: 207.

(3) سورة مريم، الآية: 22.

(4) سورة البقرة، الآية: 260.

(5) سورة التحريم، الآية: 10.

(أليس كل من كانت له امرأة صالحة لا تخونه خير من نوح ولوط بهذا المفهوم القاصر؟).

وإذا كان متداولاً أن النبي قال لعلي: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي»، فهل كان هارون خيراً من موسى، ما دام أن علي خيراً من موسى؟.

ولعلنا لا بد أن نشكر الشيخ مشيمش، لأنه جزاه الله خيراً، لم يفترضنا جميعاً جاهلين، وتوقع أن لدى البعض - وإن ندر - شيئاً من عقل، فافترض أن هذا البعض قد يسأل: كيف يكون علي أفضل من الأنبياء وقد حباهم الله بالوحي، وتلك خصوصية تفضلهم على سائر العالمين؟.

يعطينا الجواب سريعاً بمقدمة ونتيجة، متوقعاً منا قبولهما بدون تردد أو تفكير، يقول: (إن كان الله حبا الأنبياء بالوحي، فقد حبا علياً عليه السلام بالإلهام، وإن الإلهام لا يختلف عن الوحي من حيث الجوهر والمضمون، أي إن الوحي عبارة عن علم الغيب، والإلهام كذلك).

أليس هذا مفهوماً جديداً فتح الله به على عقل الشيخ المتنوّر؟...  
الإلهام لا يختلف عن الوحي... استخدام غريب للمفاهيم في غير سياقاتها... لكن هذا هتين، لأن الأدهى قادم في الإشراق الكبيرة للشيخ: الوحي عبارة عن علم الغيب؟؟ وهذه عبارة خطيرة، لأنها تكذب الله ورسوله - نستغفر الله - وتكذب علياً نفسه، ألم يقل الله مخاطباً الرسول: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا

أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴿١﴾ .، وهنا الرسول يوحى إليه، ومع ذلك لا يعلم الغيب..

ثم ألم يقل الله أيضاً: ﴿قُلْ لَا يَقَعُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْقَيْبَ إِلَّا أَنَّهُ وَمَا يَتَّبِعُونَ آيَاتَنَ يُبْعَثُونَ﴾ (٢) .، كذلك، ألم يقل الله: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ رُسُلًا فَيُوحَىٰ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ (٣) . وهنا يتحدث الله عن خطاب يتم نقله مباشرة منه ﷺ إلى (أذن) مَنْ يشاء عن صريق الوحي، دون أي ذكر لـ (الإلهام) الذي جاء به الفقهاء، والذي لا يعتبر من باب الخطاب المباشر ﴿فَأَنصَبْهَا نُحُورَهَا وَتَقُونَهَا﴾ (٤) . . .

أكثر من ذلك، ألم يعتبر القرآن عن الوحي بأنه «إلقاء القول»، في السورة الثانية نزولاً ﴿بِنَا سُلْقَىٰ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ (٥) ؟.

ألم يستشهدوا تَوَّابِقُولِ عَلِيٍّ (والله لو كشف لي الغطاء ما ازدادت يقيناً)؟ فكيف يُلْهِمُ مَنْ لَا يُكْشَفُ لَهُ الْغَطَاءُ؟

وهل كان عليٌّ ليرضى هذا الكفر؟

أما في تأكيد النتيجة الثانية، فالإسفاف أكثر، وهو يملأ الكتب الغربية ومواقع الانترنت العجيبة..

(1) سورة الأنعام، الآية: 50.

(2) سورة النمل، الآية: 65.

(3) سورة الشورى، الآية: 51.

(4) سورة الشمس، الآية: 8.

(5) سورة المزمل، الآية: 5.

نشير إلى أنَّ أحمد بن حنبل<sup>(1)</sup> أدلى بدلوهُ فلم يضع عليّاً في مقام أفضل من الأنبياء، واكتفى به في مقام الصديقين، يقول إن النبي قال: «الصديقون ثلاثة: حبيب النجار مؤمن آل يونس الذي قال: ﴿يَنْقُورُ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾، وحزقيل مؤمن آل فرعون الذي قال ﴿أَنْقَتَلَوْا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾، وعلي بن أبي طالب، وهو أفضلهم»<sup>(2)</sup>...

والفارق كبير بين أفضل الأنبياء وأفضل الصديقين ... دون أن ننسى أن النبي سمَّى أبا بكر بالصديق، وليس عليّاً ...

أكثر من ذلك، أخرج أحمد في المناقب أيضاً، أنَّ أسماء بنت عميس، الذي كان علي زوجها الخامس، رَوَتْ أنَّها سمعت النبي يقول: «اللهم إنِّي أقول كما قال أخي موسى: واجعل لي وزيراً من أهلي - أخي عليّاً - أشد به أزرى، وأشركه في أمري، كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً، إنَّك كنت بنا بصيراً»<sup>(3)</sup>....

(ربما فات ابن حنبل أنَّ أسماء كانت زوجاً لأبي بكر، وزوجها الرابع، حين مات النبي، ولم يتزوجها علي إلا بعد وفاة أبي بكر، فمتى سمعت من النبي حديثاً يخصّ عليّاً؟...) لا تعليق، ولكن ... وزير، نبي، أم أفضل من نبي؟ اختلطت الأمور...

ولتزيد حيرتنا في موقع علي، أخرج الخلعي، والذهبي، والمؤلف، حديثاً منسوباً إلى أنس بن مالك، أنَّ النبي قال «ما من نبي

(1) أحمد بن حنبل - المناقب.

(2) رَوَاهُ ابن عساکر في مختصره.

(3) رَوَاهُ ابن عساکر أيضاً.

إلا وله نظيرٌ في أمته، وعلي نظيري<sup>١</sup>، فمن كان نظير عيسى، ونظير نوح ونظير إبراهيم؟.

وأيّن نضع عليّاً؟ هل من يتبرع في حسم الأمر رحمة بنا وبعقولنا؟

2 - 3 - ثمة كفرٌ لا تحتمله العقول، أو قل جريمة في حق الإله ﷻ ونبيه، يشارك فيها من نعدّه علماء وفقهاء هذا الدين المبلى، فقد أخرج الملاء في سيرته، والمتقي الهندي في كنز العمال، وعزاه للطبراني في الكبير، وساقه المؤلف في الرياض النضرة، عن أبي الحمراء قال، قال رسول الله: «بلّة أُسري بي إلى السماء نظرتُ إلى ساق العرش الأيمن، فرأيت كتاباً فهمته: محمد رسول الله، أيّدته بعلي ونصرته به».

ونسأله، مستغفرين الله، ومستسمحين نبيّه:

- يميّز النبي وأي عاقل بين الإسراء والمعراج، فالإسراء هو انتقاله إلى المسجد الأقصى، والمعراج هو عروجه أو انتقاله إلى السماء، وكلاهما بالرؤية، فكيف يستخدم النبي تعبيراً خاطئاً، أُسري بي إلى السماء؟ مع الإشارة إلى تكرار هذا الخطأ في العديد من الأحاديث المختلفة.

كان النبي أُمياً لا يقرأ، فكيف يدّعي أنه قرأ ما هو مكتوب؟

- كلا السؤالين مشروع، وهين لن يعسر توليف إجابتين لهما، لكن هل يكفر النبي؟

كيف يكون للعرش ساق أيمن وساق أيسر بالمعنى الحرفي للكلمات؟ نستعفر الله، هل العرش كرسي عادي ذو قوائم ترتكز على

أرضية ما، والإله يَزَّجَل محدود البنية والشكل يجلس على هذا الكرسي ويمد رجله؟ وهل غشنا الله، حشاه، حين قال «وسع كرسيه السموات والأرض» البقرة؟ أم أن هـ الحديث من الإسرائيليات التي سعت لتجسيم الله، وشربها المسلمون الجهلة؟..

يبدو أن مختلق الحديث كان جاهلاً، أو هو اعتمد على جهلنا، ولو وضع الحديث في صيغة أخرى:

«ليلة غُرِّحَ بي إلى السماء، قال لي جبريل، يقول الله يَزَّجَل إِنَّكَ يَا محمد رسوله، أَيْدُكَ بعلي ونصرك به» ربّما كان أكثر واقعية وإقناعاً.

نقول لعلمائنا الأفاضل سّة وشيعة: اختلقوا لعليّ ما شئتم من الصفات، ولكن لا تكفروا بالله، ولا تكذبوا على لسان نبيّه، ولا تسيئوا إلى عليّ... .

2 - 4 - أخرج ابن السّمان في كتاب «الموافقة» حديثاً غريباً منسوباً لاسم غريب هو قيس بن أبي حازم، قال والكلام على ذمّه، إن وُجد: التقى أبو بكر وعليّ تصيحاً، فتبسّم أبو بكر في وجه عليّ، فقال له: مالك تبسّمت؟ قال: سمعت رسول الله يقول: «لا يجوز أحد الصّراط إلّا من كتب له عليّ الجواز».

- هل من المثير للسؤال أن يتبسّم أبو بكر في وجه من يلاقيه؟ ألم يأمر الله بذلك؟ أم كان لا بدّ من اختلاق الحادثة قبل توليف السيناريو؟  
- إذا كان كذلك، فلمَ تولّى أبو بكر الخلافة، ولم يتركها لعليّ، فيحوز رضاه، ويكسب بذلك دخول الجنة؟ ربّما لم يوفّق مختلق الحديث حين أقحم أبا بكر بالذات في قصّته.

- الخطورة في مضمون الحديث، لا في صياغته، سيجلس علي قريباً من الله يوم القيامة، على أحد جانبي الصراط، وسيكون هو الحكم، وكاتب جوازات المرور، لمن؟ وعلى أي أساس؟ وإلام سيستند في حكمه على الأولين والآخرين؟ .

وهل سيكون دور الله ﷻ حيادياً، يسطر انتهاء علي من الحساب لينفذ ما جاءت به جوازات المرور فور انتهاء علي منها؟ وكيف يردد علينا الله في القرآن أنه من سيحاسبنا؟ هل هذا تضليل من الله لعباده؟ وأين دور الأنبياء الذين أخبرنا القرآن أنهم سيأتون شفعاء لأقوامهم، وسيأتي محمد شفيعاً عليهم، ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(1)</sup>؟ وهل كان هذا الخطاب موجهاً لمحمد أم لعلي؟ .

- هل نستغني عن عبارة «نستغفر الله رب العالمين» ونستبدلها بعبارة «نستغفر علياً كاتب جوازات المرور»؟ ضمناً لآخرتنا . . . . .

- كيف فات واضح الحديث أن يعطي دوراً للنبي في هذا السيناريو؟ ربما لم يقرأ حديثاً آخر، منسوباً إلى ابن عمر قال: سمعت رسول الله يقول لعلي: «يا علي.. يدك في يدي، تدخل معي يوم القيامة حيث أدخل»، ترى أين سينتظر النبي انتهاء علي من كتابة جوازات المرور ليدخلا سوياً؟ أم هو مشمول، وغيره من الأنبياء، فيمن سيقف في الطابور؟ أليست العبارة مطلقة (لا يجوز أحد الصراط) بالمطلق، دون استثناء؟

كما لم يقرأ الحديث الآخر، المنسوب إلى أنس بن مالك، أن النبي قال لعلي «تؤتى يوم القيامة ناقة من نوق الجنة، تركبها وركبتك مع ركبتي، وفخذك مع فخذي حتى تدخل الجنة»<sup>(1)</sup>..

والحديث الآخر الذي أخرجه علي بن موسى الرضا، عن علي بذاته، قال: قال رسول الله: «يا علي، إِنَّكَ أَوَّلُ مَنْ يقرع باب الجنة فتدخلها بغير حساب بعدي»<sup>(2)</sup>..

وقد اختلط علينا في مشهد يوم القيامة، هل عليّ على أحد جانبي الصراط، أم بمحاذاة النبي ركة بركة وفخذاً فخذاً، أم بعده؟ أليس في كل منها حديث منسوب إلى النبي؟

ثم، هناك الحديث الأكثر غرابة وكذباً صريحاً، المنسوب إلى ابن عمر نفسه، أن النبي قال لمعاوية بن أبي سفيان: «يا معاوية، أنت مثي وأنا منك، لتزاحمني على باب الجنة»<sup>(3)</sup>، فلمن قال النبي ما قال، أم هو قالها للرجلين، أم أنه الكذب والتلفيق على لسان النبي، كل حسب هواه ومصلحه؟

دون أن يفوتنا هنا، ملاحظة مدى مصداقية (الإمام) الطبري الذي يورد أحاديث متناقضة، دون التوقف والتفكير في صحتها، وتوافقها من عدمه، أليست مصيبة الإسلام كبيرة في هؤلاء؟

ولابد أن نسأل: هل كان الدين وضعوا واختلقوا هذه الأحاديث

(1) أخرجه أحمد بن حنبل في المناقب، وابن عساكر في مختصره.

(2) أورده الطبراني والهيثمي والبخاري.

(3) سير الأعلام والنبلاء 3/ 131.



من المسلمين المؤمنين، أم نعود إلى أنها المؤامرة التي أُتس لها عبد الله بن سبأ، أو يهودي آخر؟ وعززها معاوية وخلفاؤه باستخدام فقهاء السلطان، وكرّسها دعاة المدرسة الصفوية في التشيع.

نرجح الرأي الثاني، لماذا؟ ببساطة لأن علياً بنفسه قال: «إذا حدثتكم عن رسول الله حديثاً، فوالله لأن أحر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه، أو أقول عليه ما لم يقل»<sup>(1)</sup>.

وما كان لمؤمن صادق من أتباع علي أن يفعل ذلك....

ولسنا نستغرب أن يساهم في هذه المؤامرة من يدعوهم أهل السنة علماء وفقهاء كالبخاري وابن حنبل والطبري وغيرهم، ألم نر جرائمهم في الإضاعات السابقة.... ألم يشترك الجميع في قتل الإسلام؟....

آخر المقال... كان الإمام علي المؤمن الأكثر نقاءً وصدقاً والتزاماً بجوهر الدين الصحيح، وهو النموذج الأمثل والقُدوة الأصلى لكل من آمن بالله ورسله، لكن الغلاة والجهلة شوّهوه وأخرجوه إلى عوالم الخرافة والإسفاف، فكانوا أول المسيئين إليه في سياق إساءاتهم للإسلام الصحيح.

(1) أخرجه البخاري ومسلم منسوبةً إلى سويد بن غفلة.



## صناعة الغباء

قامت مجموعة من العلماء بوضع خمسة قرود في قفص، في وسطه سلم، وفي أعلى السلم وضعوا بعض الموز ..

في كل مرة كان أحد القروود يتسلق السلم لأخذ الموز، يقوم العلماء برش باقي القروود بالماء البارد ..

بعد فترة بسيطة، وكلما حاول أحد القروود تسلق السلم لأخذ الموز، تقوم القروود الباقية بمنعه وصره، حتى لا ترش بالماء البارد ..

بمرور الوقت، لم يعد أي من القروود يجرؤ على تسلق السلم خوفاً من الضرب ..

قام العلماء بتبديل أحد القروود الخمسة بقرد جديد، سارع إلى محاولة تسلق السلم لأخذ الموز، إلا أن الأربعة الباقية قامت بضربه وإجباره على النزول ..

بعد عدة محاولات، وضرب، فهم القرد الجديد أن عليه أن لا يتسلق السلم، دون أن يعرف السبب ..

قام العلماء، مرة ثانية، بتبديل أحد القروود، القدامى بقرد جديد آخر، واحه نفس المصير بالضرب، وقد شارك القرد البديل الأول بضربه، وهو لا يدري لماذا يضرب ..

وهكذا حتّى تمّ تبديل القروود الخمسة الأوائل بقروود بديلة تباعاً، وصار في القفص خمسة قروود بديلة لم يتعرّض أيّ منها للرش بالماء البارد..

مع ذلك استمرّت القروود تضرب من منها تسوّّل له نفسه صعود السلم، دون أن تعرف السبب..

افترض العلماء أنّهم سألوا القروود: لماذا تصرّين القرد الذي يصعد السلم؟..

واستنتجوا أنّ جواب القروود الوحيد، لو نطق، كان: لا ندري ولكنّا وجدنا أسلافنا له ضاربين..

هكذا تشكّل أساس «تراث» قروود القفص.....

## الضحك على الذقون

مقال رائع لشيخ الدكتور عائض القرني

كثرة عدد السكان مع الحودة فضيلة عند الأمم، لكن الخطأ أن يكثر العدد بلا نفع ولا إنتاج، والإسلام يحث على طلب الذرية الطيبة الصالحة، ولكن إذا تحولت كثرة النسل إلى عبء اجتماعي صار هذا خطأ في التقدير، ونحن في الشرق أكثر الأمم نمواً سكانياً مع ضعف في التربية والتعليم، فقد تجد عند الواحد منا عشرين ابناً لكنه أهمل تأديبهم وتعليمهم فصار سهرهم في دبكة شعبية مع لعب البلوت وأكل الفصص بلا إنتاج ولا عمل، بل صاروا حملاً ثقيلاً على الصرف الصحي والطرق والمطارات والمستشفيات، بينما الخواجة ينجب طفلين فيعتني بهما فيخرج أحدهما طبيباً والآخر يهبط بمركبته على المريخ...

أنا ضد جلد الذات لكن ما دام أن الخطأ يتكرر والعلاج يستعصي فالبيان واجب.

لا زال بعض العرب يرفع عقيرته عبر الشاشات ويقول: أنا ابن جلا وطلاع الشايبا، ثم تجده في عالم الشرع لا يحفظ آية الكرسي،

وفي عالم الدنيا لم يسمع بآين خلدون وآين رشد، وتجد الغربي ساكتاً قابلاً في مصنعه أو معمله يبحث ويتح ويخترع ويدع، أرجو من شبابنا أن يقرأوا قصة أستاذ ثورة اليابان الصناعية «تاكيو اوساهيرا» وهي موحودة في كتاب «كيف أصبحوا عظماء؟» كيف كان طالباً صغيراً ذهب للدراسة في ألمانيا، فكان ينسل إلى ورشة قريبة فيخدم فيها خمس عشرة ساعة على وجبة واحدة، فلما اكتشف كيف يدار المحرك وأخسر الأمة اليابانية بذلك استقبله عند عودته إلى المطار إمبراطور اليابان، فلما أدار المحرك وسمع الإمبراطور هدير المحرك قال: هذه أحسن موسيقى سمعتها في حياتي!

وطالب عربي في المتوسطة سأله الأستاذ: الكتاب لسيبويه مَنْ أَلْفَهُ؟ قال الطالب: الله ورسوله أعلم.

والتمدد في الأجسام على حساب العقول مأساة، والافتخار بالآباء مع العجز منقصة، لن يعترف بنا أحد حتى نعمل ونتج، فالمجد مغالبة والسوق منهبة، وإن النجاح قطرات من الآهات والزفرات والعرق والجهد، والفشل زخات من الإحباط والنوم والتسويق، كن ناجحاً ثم لا تبالي بمن نقد أو جرح أو تهكم، إذا رأيت الناس يرمونك بأقواس النقد فاعلم أنك وصلت إلى بلاط المجد، وأن مدفعية الشرف تطلق لك واحداً وعشرين طلقة احتفاء بقدمك.

لقد هجر الكثير منا الكتاب وأصبح يعيش الأمية فلا يحفظ آية ولا حديثاً ولا بيتاً ولم يقرأ كتاباً ولم يطالع قصة ولا رواية، ولكنه علق في مجلس بيته شجرة الأنساب؛ ليثبت لنا أنه من أسرة آل مفلس من قبيلة الجهلة، والوحي ينادي: «إن أكرمكم عند الله أتقاكم»، والتاريخ

يخبرك أن بلال مولى حبشي، وهو مؤذن الإسلام الأول، وأن جوهر الصقلي فاتح مصر وباني الأزهر أمازيغي أمه تبيع الجرجير في مدينة سبته، ولكن النفس الوثابة العظيمة لا تعتمد على عظام الموتى. لأن العصامي يشرف قبيلته وأمه وشعبه ولا ينتظر أن يشرفه الناس. لقد كان نابليون شاباً فقيراً لكنه جدّ واجتهد حتى أخذ التاج من لويس الرابع عشر، وفتح المشرق وصار في التاريخ أسطورة، وهو القاتل: «الحرب تحتاج إلى ثلاثة: المال ثم المال ثم المال، والمجد يحتاج إلى ثلاثة: العمل ثم العمل ثم العمل».

لقد أرضينا غرورنا بمدح أنفسنا حتى سكر القلب بخمر المديح على مذهب جرير: أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا؟ وقد ركب الآخر بساط الريح وإف 16 والكونكورد. ولو اجتمعنا ما أنتجنا سيارة «فولكس فاغن» فضلاً عن «كراسيد». ورحم الله امرؤاً عرف تقصيره فأصلح من نفسه ولا بد أن تقنع المريض بمرضه حتى يستطيع أن يعالج نفسه على أنه اعترف بأن عندنا عباقرة ونوابغ يحتاجون لمراكز بحوث ومؤسسات لرعايتهم ومعامل ومصانع لاستقبال نتاجهم.

لقد تركت اليابان الحرب وثابت إلى الله من القتال وتوجهت للعمل والإنتاج، فصارت آيةً للسائلين، وكذّس العراق قبل الغزو السلاح واشتغل بحروب مع الجيران، فانتهى قادته إلى المشنقة، وجُوع الشعب ثم قُتل وسُحق.

سوف نفتحر إذا نظر الواحد منا إلى سيارته وثلاجه وتلفازه وجواله فوجدها صناعةً محلية. وأرجو أن نقتصد في الأمسيات الشعرية فإن عشرة دواوين من الشعر لا تتج صاعاً من شعير....

يقول نزار قباني :

وطالعوا كتب التاريخ واقتنعوا متى البنادق كانت تسكن الكتب؟  
علينا أن نعيد ترميم أنفسنا بالإيمان والعمل وتهذيب عقولنا بالعلم  
والتفكير، وهذا جوهر رسالتنا الربانية الخالدة وطريق ذلك المسجد  
والمكتبة والمصنع، والخطوة الأولى مكتبة منزلية على مذهب الخليفة  
الناصر الأندلسي يوم ألزم الناس بإنشاء مكتبة في كل منزل وقراءة يومية  
مركزة، وهذا خير من محالس الغيبة والقييل والقال وقتل الزمان  
بالهليان!

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَمَا يَرْكَبُ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١)</sup>.



## خاتمة لا تغلق النص

أمّا بعد. . . . هل من نتيجة نخلص إليها . . . . .

نعم. . . . .

كلّ أتباع الديانات مسلمون لله .. كلّ منهم على كتابه. . . وكلّهم  
إخوتنا في الإسلام الشامل. . .

كان ثمة مؤامرة كبرى جرت بحق الإسلام. . . . .

لم يكن كلّ الصحابة عدولاً، ثقاتاً، منزهين عن الأهواء  
والمصالح. . . . .

كان معظم رواة الأحاديث عن النبي كاذبين ..

وكان جلّ كتبة وموثقي أحاديث النبي جهلة عصاة لأمر النبي، أو  
مغرضين مسيئين إلى الدين، ثبتوا أكاذيب السابقين ..

أمّا الأئمة الكبار، من كلّ المذاهب، فجزأهم الله عاقبة اجتهداتهم  
التي فرقنا وبعثرتنا، وأساءت إلى ديننا. . . . .

وما وصلنا تحت مسمى «سنة رسول الله» لم يكن سنّته الصحيحة. . .  
بل هو ما سوّقوه لنا، وما وجدنا عليه آباءنا. . .

وما توارثناه على أنه فقه إسلامي، هو ببساطة بدائل مميتة عن الفقه الإسلامي الصحيح.....

وما نعيشه هو كذبة كبيرة، أو مجموعة أكاذيب فضلت على مقاس جهلنا، وقتلت نقاء الإسلام الذي عاشه محمد وأتباعه خلال حياته.....

وما اتهمنا به الآخرين من تحريف لكتبهم، مارسناه بأشع صورة بتحريف شرعنا، حين اعتبرنا الأحاديث المنسوبة إلى النبي أساساً لعقيدتنا...

وإذا سلمنا أن الكتابيين أشركوا بالله إذ اعتبروا عزيزاً والسيد المسيح ابنين له، فقد تجاوزناهم في الإشرak بالله حين منحنا نبينا الكريم دوراً لم يردده لنفسه، ولا أراد له الله، فجعلنا ممّا نُسب إليه من أحاديث كاذبة ناسخاً مقصياً لكلام الله..

وقد فاتنا قول السيد المسيح من كان معكم بلا خطيئة فليرجعها بحجر...

وإذا كنا قد أقمنا دولة في الماضي الغابر، مثل كل الآخرين، فقد خسرنا ديناً ومستقلاً.....

وقد كانت مساهمة الموالى من غير العرب، كبيرة في هذا المجال، سنياً وشيعياً..

فما الذي بقي لنا؟

كتاب الله، حده لا رفيق له، كما الله وحده لا شريك له...

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾<sup>(1)</sup>.

شريطة القراءة الواعية التي تُسْقِط الكثير مما حمّله إياه الموروث الذي ابتلينا به قرونًا.....

والعقل، المنفتح على الكون الواسع...

﴿أَمَرَ عَلَى فُلُوبٍ أَفْعَالُهَا﴾<sup>(2)</sup>.

وصدق الله العظيم

للبحث صلة.....

(1) سورة الفرقان، الآية: 30.

(2) سورة محمد، الآية: 24.



## المراجع

- 1 - القرآن الكريم .
- 2 - الكتاب المقدس .
- أ - مراجع من التراث
- 3 - الصحاح والسنن .
- 4 - تفسير «طبري» ، جامع البيان في تأويل أي القرآن .
- 5 - تفسير ابن كثير .
- 6 - تفسير الجلالين .
- 7 - ابن منظور - لسان العرب .
- 8 - الشوكبي - إرشاد الفحول في علم الأصول .
- 9 - ابن حجر لعسقلاني - الإصابة في تمييز الصحابة .
- 10 - تاريخ يعقوبي .
- 11 - العزالي - المستصفى في علم الأصول .
- 12 - ابن قتية - تأويل مختلف الأحاديث .
- 13 - السيوطي - الإتقان في علوم القرآن .
- 14 - ابن الجوزي - نواسخ القرآن .
- 15 - أبو جعفر النحاس - الناسخ والمنسوخ في القرآن .
- 16 - الواحدي لنيسابوري - أسباب النزول .

- 17 - السيوطي - لباب النقول في أسباب النزول.
- 18 - ابن كثير - البداية والنهاية.
- 19 - ابن هشام - السيرة النبوية.
- 20 - الطبري - محمد خاتم الأنبياء.
- 21 - ابن الأثير - أسد الغابة في معرفة الصحابة.
- 22 - ابن عبد البر - الاستيعاب في معرفة الأصحاب.
- 23 - ابن سعد - الطبقات الكبرى.
- 24 - ابن تيمية - منهاج السنة النبوية.
- 25 - ابن الجوزي - مناقب الإمام أحمد بن حنبل.
- 26 - الطبراني - المعجم الصغير.
- 27 - ابن عساكر - مختصر تاريخ دمشق.
- 28 - الحافظ الذهبي - سير الأعلام والنبلاء.
- 29 - الطبري - ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى.
- 30 - الجزائري - الأنوار النعمانية.
- 31 - النوبختي - فرق الشيعة.
- 32 - الناشئ الأكبر - مسائل الإمامة.

## ب - مراجع معاصرة

- 33 - ديتز تسمرنغ - النهايات - ترجمة ميشيل كيلو.
- 34 - محمد سعيد العشماوي - الإسلام والسياسة.
- 35 - محمد سعيد العشماوي - الخلافة الإسلامية.
- 36 - محمد سعيد العشماوي - جوهر الإسلام.
- 37 - هشام جعيط - الوحي والقرآن والنبوة.
- 38 - إبراهيم فوزي - تدوين السنة - دار الرئيس.
- 39 - د. عماد الدين خليل - مدخل إلى التاريخ الإسلامي.

- 40 - حسن العلوي - عمر والتشيع .
- 41 - د. ماهر الشريف - تطوّر مفهوم الجهاد في الفكر الإسلامي .
- 42 - الصادق النيهوم - إسلام ضد الإسلام - شريعة من ورق .
- 43 - نصر حامد أبو زيد - مفهوم النص .
- 44 - معروف الرصافي - الشخصية المحمدية .
- 45 - عبد الإله بلقزيز - النبوة والسياسة .
- 46 - د. بكر شيخ أمين - أدب الحديث النبوي .
- 47 - حمادي ذويب - السنة بين الأصول والتاريخ .
- 48 - طيّب تيزني - من اللاهوت إلى الفلسفة العربية الوسيطة .
- 49 - مالك مسلماني - عمر بن الخطاب، السيرة المتوارية .
- 50 - خليل عبد الكريم - مجتمع يثرب .
- 51 - حسين علي اللوباني - ملف الهبل العربي .
- 52 - هشام جميعط - الفتنة .
- 53 - طه حسين - الفتنة الكبرى .
- 54 - هادي العلوي - فصول من الإسلام السياسي .
- 55 - خليل عبد الكريم - الصحابة والصحابة .
- 56 - د. مصطفى بو هندي - التأثير المسيحي في تفسير القرآن .
- 57 - يوسف حسني الأطير - البدايات الأولى للإسرائيليات في تفسير القرآن .
- 58 - الصادق النيهوم - الإسلام في الأسر .
- 59 - نيازي عز الدين - من حقائق القرآن المسكوت عنها .
- 60 - يحيى محمد - مشكلة الحديث .
- 61 - فرهاد دفتري - المناهج والأعراف العقلانية في الإسلام .
- 62 - السيّد سابق - فقه السنة .
- 63 - أبو نواس - النصوص المحرّمة - تحقيق جمال جمعة - دار رياض الرئيس .

- 64 - جرجي زيدان - المسيح هو المشكلة.  
65 - إبراهيم محمود - الفتنة المقدسة - دار رياض الرئيس.  
66 - حسن مشيمش - حوارات ساخنة.  
67 - د. صالح عزيمة - ذلك فضل الله.  
68 - مجلة الوعي الإسلامي.



لا تهدف هذه الإضاءات إلى زلزلة أركان وجوانب  
«الموروث» الذي ساد طويلاً تحت مسمى « التراث»، بقدر ما  
تسعى لإخضاع هذه الأركان والجوانب إلى نقاش عقلائي  
واعي، يستهدي بكتاب الله، ليتحرى صحتها ومدى صدقيتها  
وشرعيتها، مشرعاً الأبواب لإعادة النظر فيما اعتبره السلف  
مسلمات وبديهيّات، وما هو كذلك...

وهي تطرح للبحث والمناقشة مفاهيم أساسية قام عليها  
هذا الموروث، بدءاً من تحديد مفهوم الإسلام كما أراده الله،  
فمفهوم عدالة الصحابة ومدى موثوقيتهم، والجنايات التي  
ارتكبتها رواة الحديث الكاذبون، وكتبه الأحاديث المغرضون  
أصحاب الصحاح والمساند والسنن، ثم الاجتهادات المتناقضة  
واللاعقلانية والمخجلة لأئمة الفقه، وأخيراً جناية المسلمين، سنة  
وشيعة، على أهل بيت النبي، وانقسام الأمة الكارثي، وتشويه  
الدين الذي جاء به محمد بن عبدالله (ص)..

هي حجر يُلقى في بركة الموروث التي أسنت، وحن  
أوان شطفها...